

Von der Migrantin zur Basler Bistumspatronin : die heilige Verena von Zurzach : eine historische und theologische Annäherung

Autor(en): **Bossart, Irina**

Objektyp: **Article**

Zeitschrift: **Baselbieter Heimatblätter**

Band (Jahr): **70 (2005)**

Heft 2

PDF erstellt am: **25.09.2024**

Persistenter Link: <https://doi.org/10.5169/seals-860423>

Nutzungsbedingungen

Die ETH-Bibliothek ist Anbieterin der digitalisierten Zeitschriften. Sie besitzt keine Urheberrechte an den Inhalten der Zeitschriften. Die Rechte liegen in der Regel bei den Herausgebern.

Die auf der Plattform e-periodica veröffentlichten Dokumente stehen für nicht-kommerzielle Zwecke in Lehre und Forschung sowie für die private Nutzung frei zur Verfügung. Einzelne Dateien oder Ausdrucke aus diesem Angebot können zusammen mit diesen Nutzungsbedingungen und den korrekten Herkunftsbezeichnungen weitergegeben werden.

Das Veröffentlichen von Bildern in Print- und Online-Publikationen ist nur mit vorheriger Genehmigung der Rechteinhaber erlaubt. Die systematische Speicherung von Teilen des elektronischen Angebots auf anderen Servern bedarf ebenfalls des schriftlichen Einverständnisses der Rechteinhaber.

Haftungsausschluss

Alle Angaben erfolgen ohne Gewähr für Vollständigkeit oder Richtigkeit. Es wird keine Haftung übernommen für Schäden durch die Verwendung von Informationen aus diesem Online-Angebot oder durch das Fehlen von Informationen. Dies gilt auch für Inhalte Dritter, die über dieses Angebot zugänglich sind.

Von der Migrantin zur Basler Bistumspatronin

Die heilige Verena von Zurzach. Eine historische und theologische Annäherung¹

Im Spätsommer 2003 sorgte die heilige Verena, eine der frühesten «Kirchenfrauen» der Schweiz, kurzzeitig für Schlagzeilen: Anlässlich des Jubiläums «175 Jahre Bistum Basel» ernannte Bischof Kurt Koch die Heilige zur dritten Patronin des Bistums Basel.² Sie tritt damit an die Seite – oder in die Mitte? – der bisherigen Bistumsheiligen Urs und Viktor. Das Jubiläumsmotto «beWEGt» passt überraschend gut zum Leben dieser heiligen Frau. Nach der Überlieferung wanderte sie vor rund 1700 Jahren als «Peregrina», als fremde Ausländerin, aus dem oberägyptischen Theben via Italien in das Gebiet der heutigen Schweiz ein, wo sie bis zu ihrem Tod blieb. Ihre Vita (Lebensbeschreibung) mit dem Bericht über ihre Reiseroute zeugt von einem Glaubensweg, der geradezu apostolischen Charakter besitzt. Bei Verena las-

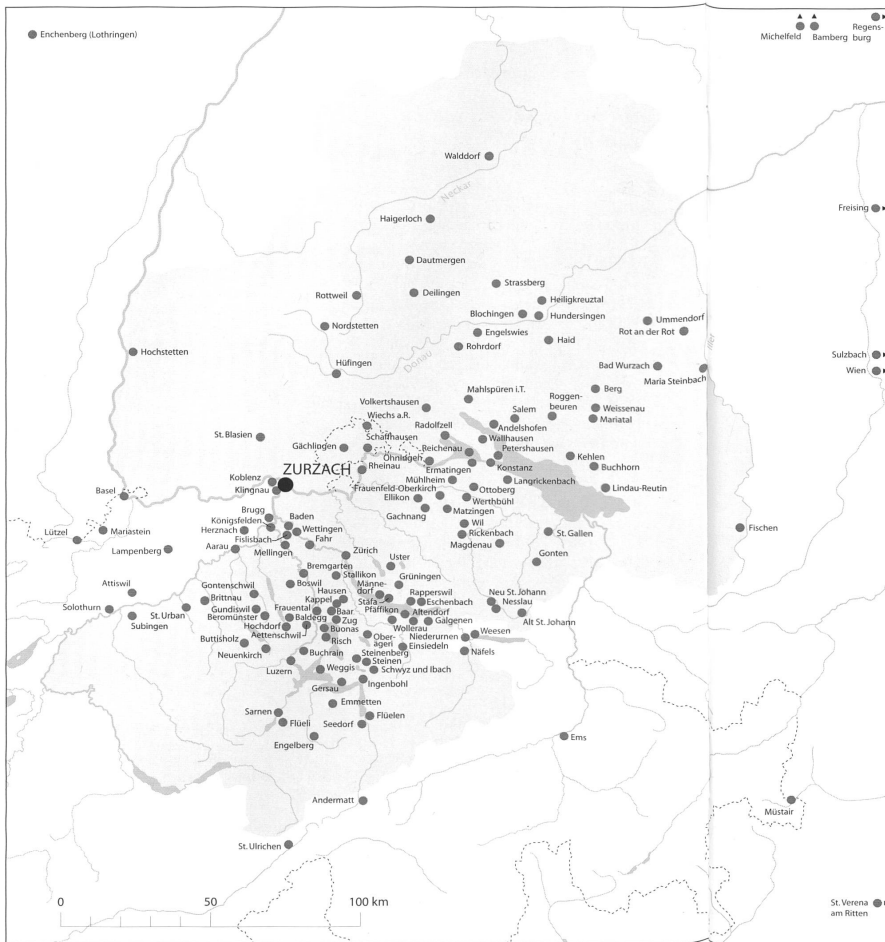
sen sich äusserer und innerer Weg mit dem Begriff der «Pilgerreise» («peregrinatio») zusammenfassen. In der Einleitung ihrer Vita werden die Leser und Leserinnen aufgefordert, dem Weg der Heiligen nachzufolgen.³ Die vorliegende Annäherung hat deshalb eine dreifache Perspektive⁴: Zum einen begibt sie sich auf die Spurensuche der *historischen Person*, soweit sie überhaupt greifbar ist; zweitens fragt sie nach *Kultorten und -formen* und zwar aus frömmigkeitsgeschichtlichem Interesse; drittens werden Facetten der *theologischen Figur* thematisiert, die in der Vita exemplarisch zum Ausdruck kommen. Wo es sich ergibt, werden punktuell Bezüge zur Nordwestschweiz hergestellt.

¹ Der Text ist die überarbeitete Fassung eines Referates, das die Autorin am 26. Nov. 2003 auf Einladung der Gesellschaft für Regionale Kulturgeschichte Baselland unter dem Titel «Von der Migrantin zur Bistumspatronin. Die heilige Verena von Zurzach in Bild, Geschichte und Frömmigkeit» gehalten hat. Inzwischen ist eine umfangreiche Publikation zur «Geschichte des Fleckens Zurzach» erschienen, die sich in einzelnen Kapiteln mit der heiligen Verena befasst und die neusten Forschungsergebnisse wiedergibt. Vgl. Albert und Hans Rudolf Sennhauser und Alfred Hidber, *Geschichte des Fleckens Zurzach*, Zurzach 2004. Im Folgenden zitiert als Zurzach, 2004. – Für wertvolle Hinweise und hilfreiche Unterstützungen danke ich Marina Coray, Rudolf Brändle sowie Walter Bossart.

² Vgl. etwa die Neue Luzerner Zeitung Nr. 198 vom 29. Aug. 2003, S. 13.

³ Im lateinischen Wortlaut: «iter eorum sequendo». Vgl. Adolf Reinle, *Die heilige Verena von Zurzach. Legende, Kult, Denkmäler*, Basel 1948, S. 26. Im Folgenden zitiert als Reinle, Verena.

⁴ Angesichts des Überlieferungsreichtums können die Ausführungen im Rahmen dieses Aufsatzes nur skizzenhaft sein.



Verena⁵ als Patronin

Die inhaltliche Bestimmung und die Bedeutung eines Patronates (lat. Schutzherrschaft) wurzeln in altrömischen Rechtsvorstellungen.⁶ Das «Patrocinium» war die Schutzpflicht, die ein Patron seinen Klienten (lat. Hörige) schuldete. Es konnte aber auch die Verteidigung vor Gericht durch einen Anwalt («patronus») bezeichnen.⁷ In frühchristlicher Zeit übertrug die Kirche diesen Patronatsbegriff auf ihre Märtyrer und Märtyrinnen respektive auf deren Grabeskirchen.⁸ Mit der Zeit kam die Funktion der Schutzpflicht gegenüber den Gläubigen und der Anwaltschaft vor Gott auch anderen Heiligen zu.⁹ An Orte, wo kein Heiligengrab vorhanden war, wurden Reliquien übertragen (Translation).¹⁰ Heute können Patrozinien Auskunft geben über die Ausstrahlung eines Heiligenkultes. Verena-Kirchen und Verena-Reliquien finden sich vorwiegend auf dem Gebiet des mittelalterlichen Bistums Konstanz.¹¹ Der älteste bekannte schriftliche Beleg eines Verena-Patroziniums ist die Schenkungsurkunde eines Adalharts vom 31. Oktober 843. Darin sind Besitzübertragungen an die Kirche St. Verena im heutigen

Die Verbreitung des Verena-Patroziniums und von Verena-Reliquien. Grau gerastert: Bistum Konstanz im Mittelalter (Zeichnung von Albert Hidber, Büro Sennhauser, Mit frdl. Genehmigung.)

⁵ Herkunft und Bedeutung des Namens «Verena» sind nicht geklärt. Zu den verschiedenen Hypothesen und Erklärungsversuchen vgl. Reinle, Verena, S. 148–150.
⁶ Angenendt, Arnold, Heilige und Reliquien. Die Geschichte ihres Kultes vom frühen Christentum bis zur Gegenwart, 2. überarb. Aufl., München 1997, S. 190. Im Folgenden zitiert als Angenendt.
⁷ Josef Imbach, Der Heiligen Schein. Heiligenverehrung zwischen Frömmigkeit und Folklore, Würzburg 1999, S. 60.
⁸ Ebd., S. 60f.
⁹ Ebd., S. 62.
¹⁰ Angenendt, S. 204.
¹¹ Reinle, Adolf, Formen und Ausstrahlung des Verena-Kultes im Mittelalter, in: Geschichte des Fleckens Zurzach, hg. von Albert und Hans Rudolf Sennhauser und Alfred Hidber, Zurzach 2004, S. 143–164, hier S. 146f. Im Folgenden zitiert als Reinle, Formen.

Strassberg (Hohenzollern) verbrieft. Auch ausserhalb des Konstanzer Bistums bestehen einzelne Verena-Patrozinien. Als Beispiele seien Lampenberg und Grossbasel erwähnt. In Lampenberg gab es bis zur Reformation eine St. Verena-Kapelle¹² und in Grossbasel trug ein Altar in der Fröwlerkapelle¹³ des Münsters ihren Namen. Verena war aber auch in Kleinbasel, das früher dem Bistum Konstanz zugehörte,¹⁴ präsent, nämlich als Copatronin der einstmals an der Südseite des Chors der Klosterkirche Klingental angebauten Grabkapelle St. Katharina und St. Verena.¹⁵ Die Heilige fungiert(e) auch als Namenspatronin, als Beschützerin von Korporationen und Berufsgruppen oder als Hauspatronin. Die erste nachweisbare Trägerin des Namens Verena – nebst der Heiligen selbst – ist die Tochter des Minnesängers und Ritters Walter von Klingen (gest. 1286) und der Sophia von Froburg.¹⁶ Walter von Klingen

war Gönner und Namensgeber des Frauenklosters Klingental.¹⁷ Die nächste Trägerin des Namens Verena ist im Kleinbasel zu lokalisieren: Es handelt sich um eine Nonne des Basler St. Klara-Klosters, nämlich Verena Schaler.¹⁸ Seit dem 14. Jahrhundert begann sich der Name Verena rasch auszubreiten.¹⁹ Bis heute gilt Verena (begründet durch die Legende) als Patronin der Pfarrhaushälterinnen.²⁰ Ob das die bischöfliche Motivation zur Ernennung der heiligen Verena zur Copatronin gewesen ist, um gewissermassen diesen stillen Dienerinnen des Herrn bzw. Pfarrherrn ein Kränzchen zu winden?²¹ Verena liess ihren Namen auch wohlthätigen Einrichtungen, so zum Beispiel dem Verenahof, einem Kindertagesheim an der Leimenstrasse in Basel.²² Und bis heute heisst im reformiert geprägten Baselbiet der erste Sonntag im September «Vreenesunndig».²³

¹² Strübin, Eduard, Jahresbrauch im Zeitenlauf. Kulturbilder aus der Landschaft Basel, [Liestal] 1991, S. 359. Im Folgenden zitiert als Strübin.

¹³ Reinle, Verena, S. 92.

¹⁴ Vgl. Dorothea Schwinn und Bernhard Jaggi, Das Kloster Klingental in Basel, 3. vollst. überarb. Aufl., Bern 1990, S. 4. Im Folgenden zitiert als Schwinn und Jaggi.

¹⁵ Reinle, Formen, S. 151f. – Die Seitenkapelle wurde im Jahr 1840 abgebrochen. Vgl. Schwinn und Jaggi, S. 14.

¹⁶ Reinle, Verena, S. 94f.

¹⁷ Schwinn und Jaggi, S. 3.

¹⁸ Reinle, Formen, S. 152. Ihr Name ist im Jahr 1288 bezeugt.

¹⁹ Reinle, Formen, S. 152. – So verzeichnet etwa Brigitte Degler Spengler für das 14. Jahrhundert fünf Beginen mit Namen Verena/Vrena/Verene. Vgl. Dies., Die Beginen in Basel, Sonderdruck aus Bd. 69 und 70 der Basler Zeitschrift für Geschichte und Altertumskunde 1969/70, Basel 1970, S. 43, 58, 63f., 153f., 156, 158. – Der Name Verena blieb auch in den nachmaligen protestantischen Gebieten sehr beliebt, was sich etwa im alten Berner Guggisberger Lied («und ds Vreneli ab em Guggisbärg») widerspiegelt.

²⁰ Vgl. beispielsweise die Homepage der Österreichischen Arbeitsgemeinschaft der diözesanen Berufsgemeinschaften der Pfarrhaushälterinnen: <http://www.bg-phh.org/oeag/verena.htm>.

²¹ Vielleicht liess sich der Bischof aber auch von seiner eigenen Residenzstadt Solothurn inspirieren. Verena ist nämlich eine Ortsheilige von Solothurn und sie steht prominent – neben anderen Schweizer Glaubenszeugen und einer Glaubenszeugin (Regula) – auf der Balustrade der St. Ursen-Kathedrale.

²² Der Verenahof wurde 1933 als Haus für ledige Mütter gegründet. Erst kürzlich hat er eine Sanierung und Vergrösserung erfahren. Vgl. BaZ Nr. 273, 22./23. November 2003.

²³ Strübin, S. 359.

Die Vitenfassungen

Die älteste überlieferte Fassung der Verena-Vita reicht ins neunte Jahrhundert zurück, geschrieben im Inselkloster Reichenau.²⁴ In der heutigen Forschung gilt Abt Hatto III. (888–913) als Verfasser, wobei er sich wohl auf ältere – mündliche? – Überlieferungen stützen konnte.²⁵ Als primäre Adressatin der Schrift wird Kaiserin Richardis (gest. 896) vermutet.²⁶ Sie war Besitzerin «des Klösterchens»²⁷ Zurzach; ihr gehörten übrigens auch das Frauenkloster Säkingen und das Kloster Fraumünster in Zürich.²⁸ Neben dieser frühen Vitenfassung (Vita prior) existiert eine zweite – nachmals populär gewordene – Fassung (Vita posterior). Sie gliedert die Vita prior vollständig ein,²⁹ erweitert sie und schmückt

sie aus. Die Vita posterior ist wohl ca. 100 Jahre jünger und stammt möglicherweise aus der Feder eines Zurzacher Klerikers.³⁰ Während die Vita prior lediglich mit dem knappen Hinweis, dass Verena in Zurzach gestorben sei, nachdem sie zuvor gerade noch in Solothurn gewirkt hatte, den Lebenslauf abschliesst,³¹ berichtet die Vita posterior ausführlich über den Aufenthalt der Heiligen in Koblenz und Zurzach. Die Vita prior charakterisiert Verena als Gottsucherin, Heilerin, Exorzistin und als geistliche Mutter. Demgegenüber tritt in der Vita posterior ihre karitative Tätigkeit, das heisst die Armen- und Krankenpflege, stärker in den Vordergrund. Auch ihr Dasein als Inklusin ist ein Element der Vita posterior.

Inhaltlicher Abriss des Lebenswegs anhand der Viten³²

Verena kam in der zweiten Hälfte des 3. Jahrhunderts zur Welt und entstammte ei-

ner angesehenen, dem Christentum zugewandten Familie aus Theben³³ in

²⁴ Reinle, Verena, S. 20–22.

²⁵ Maurer, Helmut, Zurzach und die Landschaft am Hochrhein vom 9. bis zum 13. Jahrhundert, in: Zurzach, 2004, S. 121–140, hier S. 128. Im Folgenden zitiert als Maurer. Vgl. auch Vita prior sanctae Verenae - Die ältere Lebensbeschreibung der heiligen Verena, ediert von Adolf Reinle, übersetzt und eingeleitet von Silvia Letsch-Brunner und Hans-Dietrich Altendorf, in: Zurzach 2004, S. 581–584, hier S. 581, Anm. 2. Im Folgenden zitiert als Letsch-Brunner und Altendorf.

²⁶ Reinle, Verena, S. 21 und Maurer, S. 128.

²⁷ Zur Art der Gemeinschaft vgl. Maurer S. 123–126.

²⁸ Maurer, S. 126f. sowie Reinle, Verena, S. 14. – Richardis hatte sich, nachdem ihre Ehe mit Kaiser Karl III. annulliert worden war, als Laienabtissin in das von ihr gegründete und auf ihrem Eigengut errichtete Kloster Andlau im Elsass zurückgezogen. Maurer, S. 127f. Zu Richardis' Schicksal vgl. Reinle, Verena, S. 14 und 21.

²⁹ Allerdings ohne die Widmung, die die Vita prior einrahmt.

³⁰ Reinle, Verena, S. 22f. – Die Basler Universitätsbibliothek besitzt eine Sammelhandschrift, in der die Vita posterior enthalten ist. Sie wurde im Jahr 1476 in Zurzach geschrieben und gilt als einzige Verena-Vita aus Zurzach, die sich erhalten hat.

³¹ Jeder Hinweis auf einen Ortswechsel fehlt.

³² Als Textgrundlage dienen die Vita prior und die Vita posterior, abgedruckt in lateinischer und deutscher Fassung in: Reinle, Verena S. 26–47.

³³ Das antike Theben ist das heutige Luxor.



Einsiedelei St. Verena, Solothurn. Postkarte, ungebraucht. Ca. 1920 (Slg. Museum der Kulturen Basel).

Oberägypten. Beachtenswert ist, dass sich zu dieser Zeit in Ägypten das Mönchtum auszubreiten begann. Junge koptische Christen und Christinnen zogen sich in die Wüste³⁴ zurück, um ein radikal auf die Christusbachfolge ausgerichtetes Leben zu führen. Es war eine Art Gegenbewegung zu der sich herausbildenden Volkskirche, die sich mit der bestehenden Welt arrangierte und sich

zunehmend hierarchisch organisierte.³⁵ Verena wollte nach Italien. Deshalb schloss sie sich einem römischen Truppenverband mit Gruppen christlicher Soldaten an. Einer von ihnen namens Viktor soll ihr Geliebter gewesen sein.³⁶ Während die Truppe über die Alpen weiterzog, blieb Verena, zurückgehalten von einem heiligen Mann, in Mailand, wo sie für sich mit aller Liebe das Martyrium³⁷

³⁴ Zur Bedeutung der Wüste vgl. Die Benediktusregel lateinisch/deutsch, hg. im Auftrag der Salzburger Äbtekonzferenz, Beuron 1992, S. 11-13. Im Folgenden zitiert als Benediktusregel.

³⁵ Moeller, Bernd, Geschichte des Christentums in Grundzügen, 5. verbesserte und erweiterte Aufl., Göttingen 1992, S. 92f.

³⁶ Wörtlich heisst es: «... Viktor, der mit ihr in einzigartiger Weise verbunden war». Reinle, Verena, S. 27. Das Wort «verbunden» (iunctus) kann auch «sich in Liebe verbinden» oder «sich ehelich verbinden» bedeuten. Die Liebe zu Viktor schliesst das Ideal der Jungfräulichkeit nicht aus: «Entweder denkt sich der Autor das Verhältnis des Paares als sogenannte «keusche Ehe» [...] oder er stellt sich vor, Verena habe erst nach dem Märtyrertod des Geliebten die Gelübde abgelegt.» Reinle, Verena, S. 36.

³⁷ Zur Bedeutung des Martyriums als «Zeugnis der Lebensgabe» im Sinne einer «Höchstform der Christusbachfolge» vgl. Angenendt, S. 35-38, bes. S. 35f.

beehrte,³⁸ aber auch Stätten der Märtyrer und Kerker der Heiligen aufsuchte. Als sie hörte, ein Teil ihrer ehemaligen Weggefährten und auch Viktor, ihr Geliebter, seien auf Geheiss des Kaisers Maximian wegen ihres Glaubens bei Aganum, dem heutigen St. Maurice, ermordet worden, machte sie sich auf, selbst an den Ort des Martyriums zu gehen, um sich des Gehörten zu vergewissern. Verena blieb nur kurze Zeit im Wallis. Sie wanderte weiter nach Norden und verbarg sich in einer engen Höhle, in der heute nach ihr benannten Verenaschlucht in der Nähe von Solothurn. Hier lebte sie bei einem Heiligen als Einsiedlerin, fastete, betete, durchwachte die Nächte und fertige Handarbeiten an, die ihr eine ältere Frau gegen bescheidene Lebensmittel eintauschte. Daneben beschäftigte sie sich mit den Psalmen und las immer wieder in Cyprians³⁹ Buch über das Verhalten der Jungfrauen.⁴⁰ Immer häufiger erhielt die fremde Klausnerin Besuch von Menschen, die bei ihr Rat und Hilfe suchten. Verena soll mehrere Menschen kraft ihres Gebetes und durch Berührungen geheilt haben. Aufgrund ihrer Worte und

Taten, oft gedeutet als Wunderzeichen, bekehrten sich viele Leute zum Christentum. Inzwischen hatten sich der heiligmässigen Verena einige Jungfrauen angeschlossen, die ihr frommes Leben teilten. Einem heidnischen römischen Herrscher und Tyrannen passte ihr Lebensstil nicht. Er liess Verena ins Gefängnis werfen.⁴¹ In einer nächtlichen Vision erschien ihr der heilige Mauritius, Anführer der thebäischen Legion, zusammen mit seinen Gefährten. Er tröstete und bestärkte Verena. In derselben Nacht wurde der Tyrann von einem heftigen Fieber befallen. Dem Tode nahe, liess er die Dienerin Gottes zu sich rufen. Sie heilte ihn; daraufhin liess er sie frei. Als einmal eine Hungersnot ausbrach, rief Verena Gottes Güte an; kaum hatte sie ihr Gebet beendet, entdeckten die Frauen vierzig Säcke Mehl vor der Pforte ihres Klosters.⁴² Sie lobten Gott und sättigten sich. Da immer mehr Menschen ihre Einsiedelei aufsuchten, zog es Verena fort; sie wanderte der Aare entlang bis nach Koblenz, dem Zusammenfluss mit dem Rhein. Dort vertrieb sie mit Gottes Hilfe Schlangen und heilte viele Kranke. Von

³⁸ Reinle, Verena, S. 27. – Im lateinischen Wortlaut: «si possibile sibi esset martyrii gloriam toto amore concupiscens». – Movens ist die starke Liebe zu Christus. «Amor» ist «eine leidenschaftliche Liebe, die aus der Kraft des Begehrens gespeist wird.» Anselm Grün, Benedikt von Nursia, Freiburg i.Br. 2002, S. 75. Im Folgenden zitiert als Grün, Benedikt. Vgl. auch Benediktusregel, S. 39.

³⁹ Cyprian war Bischof in Karthago (im heutigen Tunesien) und starb im Jahr 258 als Märtyrer. Mehrere seiner Schriften widmen sich Grundfragen der kirchlichen Institution. Vgl. Wolf-Dieter Hauschild, Lehrbuch der Kirchen- und Dogmengeschichte, Bd. 1: Alte Kirche und Mittelalter, 2. Aufl., Gütersloh 2000, S. 90f. Im Folgenden zitiert als Hauschild.

⁴⁰ Die Schrift über die Haltung/Kleidung/Lebensweise der Jungfrauen, die Cyprian zugeschrieben wird, stand in der Reichenauer Klosterbibliothek. Zum Werk «De habitu virginum» vgl. Lexikon für Theologie und Kirche, Bd.2, 1994, Art. Cyprian, Sp. 1364–1366. Der Verfasser der Vita Verenae konnte also darauf zurückgreifen. In der Vita prior werden einige Sätze daraus zitiert (zum Teil in leichter Abänderung). Vgl. Reinle, Verena, S. 37 und Letsch-Brunner und Altendorf, S. 583, Anm. 10. – Jungfrauen, «virgines Christi», bildeten seit dem 3. Jahrhundert einen besonderen Stand. Sie konnten in der Gemeinde bestimmte Aufgaben übernehmen. Dadurch erfuhr die religiöse Position der Frauen eine Aufwertung und es eröffnete ihnen neue Handlungsspielräume. Vgl. Hauschild, S. 92.

⁴¹ Die Bedrängnis einer Jungfrau Gottes durch einen heidnischen Mann ist ein häufiges Motiv in Viten von weiblichen Heiligen. Es unterstreicht die Standhaftigkeit der christlichen Jungfrau.

⁴² Im lateinischen Wortlaut: «ad hostium cellulae ipsarum». Das mittellat. «hostium» ist abgeleitet von «ostium» zu «Kloster» vgl. auch Anm. 2/5.

da gelangte sie nach Zurzach, wo sie im Haus eines Priesters Aufnahme fand. Er gewährte ihr freie Hand über alle Güter, die er besass. Auch hier diente Verena Gott und den Menschen. Täglich betete sie, besuchte die Aussätzigen ausserhalb des Ortes sowie andere Arme und Kranke, wusch ihre Köpfe, pflegte ihre Körper, tröstete und verköstigte sie. Nach einiger Zeit wünschte Verena, als Inklusion ihr Leben zu beschliessen. Sie bat den Priester, ihr eine Zelle errichten zu las-

sen, wo sie sich einschliessen konnte. Bis zu ihrem Tod – er wird üblicherweise in die Mitte des 4. Jahrhunderts datiert⁴³ – lebte sie ständig in der Gegenwart Gottes. In der Nacht vor ihrem Sterben wurde Verena eine weitere Vision zuteil: Maria, die Jungfrau und Gottesmutter, kam zusammen mit heiligen Jungfrauen in Verenas Zelle und forderte sie auf, ihr in den Himmel zu folgen.⁴⁴ Nach Verenas Tod füllte sich die Zelle mit herrlichem Wohlgeruch.

Verena, eine ursprünglich eigenständige Figur

Eine erste Schwierigkeit, von den Erzählfassungen auf den Lebensgang der «historischen» Verena zu schliessen, besteht in der grossen – nachrichtenlosen – Zeitspanne zwischen ihrem Wirken und der ältesten erhaltenen Niederschrift ihrer Vita.⁴⁵ Es gibt keine schriftlichen Zeugnisse, die älter sind als die Vita prior und das Berichtete verifizieren könnten. Leider hilft da auch die Thebäer-Legende nicht weiter, mit deren Protagonisten Verena gemäss ihrer Vita in Verbindung steht.⁴⁶ Der historische Kern der Thebäer-Überlieferung, obwohl diese wesentlich

älter ist als die Verena-Erzählung, lässt sich bis heute nicht präzise fassen.⁴⁷ Eine auf das 5. Jahrhundert zurückgehenden «Passio Acaunensium martyrum» (Märtyrerbericht), verfasst von Bischof Eucherius von Lyon (gest. um 454), berichtet über das Schicksal der Thebäischen Legion. Darin heisst es, dass ums Jahr 300 in der ägyptischen Thebais eine Legion ausgehoben worden und der Name ihres Anführers Mauritius gewesen sei. Im heutigen St. Maurice (Agaunum) habe die Legion der kaiserliche Befehl erreicht, an der Christenverfolgung teilzu-

⁴³ Vgl. Biographisch-Bibliographisches Kirchenlexikon, Bd. 12, 1997, Sp. 1241.

⁴⁴ Verenas Anrede an Maria («Womit habe ich es verdient, dass du, Mutter meines Herrn und Gottes, dich würdigst, zu mir zu kommen [...]?»), Reinle, S. 30) entspricht der Anrede Elisabeths an Maria bei Lk 1, 43.

⁴⁵ Die schriftlichen Zeugnisse (Martyrologien, Kalendarien, das Mirakelbuch von Zurzach) setzen nicht vor dem 9. Jahrhundert ein. Reinle, Verena, S. 11 und S. 48.

⁴⁶ Zu den Thebäern vgl. Biographisch-Bibliographisches Kirchenlexikon, Bd. 11, 1996, Sp. 784–791.

⁴⁷ Reinle, Verena, S. 32. – Vgl. auch das Ergebnispapier des internationalen Kolloquiums zum Thema «Mauritius und die Thebäische Legion», das vom 17.–20. September 2003 in Fribourg, St. Maurice und Martigny stattgefunden hatte, abrufbar unter www.unifr.ch/patr/maurice/indexd.htm. Auf Seite 1 des Berichts wird lapidar festgehalten: «Bisher hatte man sich immer wieder in den Streit über die Frage ver-bissen, ob der von Eucherius von Lyon gegen Mitte des 5. Jahrhunderts in kunstvoller Form festgehaltene Bericht «historische Fakten» enthalte. Gefragt wurde: «Stimmt es, was hier von den Ereignissen während der letzten grossen Christenverfolgung erzählt wird?» Seit langem wissen wir, dass die Antwort auf eine so gestellte Frage «nein» lautet.» Vielmehr sei beispielsweise nach der historischen, theologischen oder politischen Funktion, aber auch nach Auswirkungen auf Brauchtum und Religiosität zu fragen.



Ansicht von Solothurn. (Photo: D. Wunderlin, 2003).

nehmen.⁴⁸ Dem hätten sich die christlichen Soldaten unter den Legionären widersetzt. Daraufhin seien sie mitsamt ihrem Anführer hingerichtet worden. Historisch nachweisen lässt sich lediglich, dass der erste bekannte Bischof Theodor⁴⁹ von Octodurum (= Martigny) zu Ehren einer Märtyrergruppe in Agaunum eine Kapelle errichten liess.⁵⁰ Eine weitere Schwierigkeit besteht darin, dass es im Umfeld der Thebäerlegende zwei Männer namens Viktor gibt: Derjenige, der in Agaunum das Martyrium erlitt, war ein ortsansässiger Mann,⁵¹ der Legionär

hingegen konnte zusammen mit seinem Gefährten Urs fliehen. Beide erlitten später in Solothurn den Märtyrertod.⁵² Auffällig ist, dass sich die Verena-Legende, die Thebäer-Legende und die Urs-und-Viktor-Legende gegenseitig ignorieren, obwohl alle zur selben Zeit und teilweise am selben Ort spielen. «Dass Verena ausgerechnet nach Solothurn weiter[zog], spräche für eine Verbindung mit den dortigen Legionären. Aber davon sagt der Autor nichts.»⁵³ Es ist von der These auszugehen, dass Verena ursprünglich eine eigenständige Figur war und erst

⁴⁸ Eine andere Version besagt, sie hätten sich geweigert, römischen Göttern zu opfern.

⁴⁹ Er ist für das Jahr 381 bezeugt.

⁵⁰ Reinle, Verena, S. 32.

⁵¹ Stückelberg, Die Schweizerischen Heiligen des Mittelalters, Zürich 1903, S. 135.

⁵² Bei Eucherius heisst es, die «Fama» berichte, in Solothurn seien die Thebäer Urs und Viktor ebenfalls um des Glaubens willen gestorben. Vgl. Reinle, Verena, S. 33. – Eine Passio SS. Ursi et Victoris ist aus dem 9. Jahrhundert überliefert. Ebd., S. 35. Reinle vermutet den Entstehungsort der Passio in Genf, wohin die Gebeine des hl. Viktor zwischen 473 und 500 überführt worden waren.

⁵³ Reinle, Verena, S. 34f.

nachträglich mit den Thebäern verknüpft wurde. Darin manifestiert sich das Bemühen, die eigene lokale Heilige mit berühmteren Heiligen in Verbindung zu bringen und sie damit gewissermassen in glanzvollerem Licht erscheinen zu lassen.⁵⁴

Aufgrund der Verena-Viten lässt sich nicht verifizieren, ob Verena tatsächlich

je gelebt hat. Allerdings soll nicht unerwähnt bleiben, dass es durchaus möglich gewesen wäre, dass eine oberägyptische Frau im 4. Jahrhundert in die hiesige Gegend gekommen war. Auch im Hinblick auf das Itinerar, das heisst auf die Reiseroute von Verena, gibt es keine historischen Unverträglichkeiten. Es werden Orte und Verkehrswege genannt, die in römischer Zeit bestanden haben.⁵⁵

Kult-ur-ort

Wo schriftliche Quellen fehlen oder zu bestimmten Sachverhalten schweigen, können zuweilen andere Sachquellen weiterhelfen. Die heutige Forschung nimmt aufgrund archäologischer Bodenfunde an, dass am Anfang der Verena-«Geschichte» ein Grab war, sei es das Grab der Heiligen oder eines, das im Verlaufe der Zeit mit ihr in Verbindung gebracht wurde. Es hat sich gezeigt, dass die heutige Verena-Kirche von Zurzach, in deren Krypta sich das Grab befindet, auf einem römischen Gräberfeld steht. Vermutlich hatte man über einem be-

stimmten Grab eine Gedächtniskirche errichtet. Die Verena-Kirche, obwohl mehrmals erweitert und umgebaut, lässt sich denn auch bis ins 5. Jahrhundert nachweisen.⁵⁶ Trotz des Ursprungs als «Grabeskirche» gibt es in Bezug auf das Grab selbst keine ungebrochene Tradition. Bedingt durch einen gross angelegten Erweiterungsbau der Kirche im 11. Jahrhundert wurde das Heiligengrab verlegt.⁵⁷ Der nächste schwerwiegende Eingriff erfolgte dann während der reformatorischen Auseinandersetzungen. Bilderstürmer hatten das Grab in der Gruft

⁵⁴ Reinle, Verena, S. 33 und 36. Vergleichbares lässt sich etwa auch bei der Legende von Ursula und den 11'000 Jungfrauen beobachten. So wurden Chrischona und die drei Eichseler Jungfrauen Kunigundis, Mechtildis und Wibrandis mit den 11'000 Jungfrauen in Verbindung gebracht. Ebd., S. 33.

⁵⁵ Reinle, Verena, S. 32.

⁵⁶ Sennhauser, Hans Rudolf, St. Verena und das Zurzacher Münster, Zurzach 1982, [S. 5 und 8]. Im Folgenden zitiert als Sennhauser, St. Verena. – Auch auf dem «Kirchlibuck», dem Areal des alten Kastells Tenedo, konnte eine frühe Kirche nachgewiesen werden. Dazu gehörten – wie in Kaiseraugst – ein Baptisterium und ein paar Nebenräumen. Ebd., [S. 3f.]. – Zu den Anfängen der Verenakirche auf einem römischen Bestattungsfeld vgl. auch: Hans Rudolf Sennhauser, Zurzach im Frühmittelalter, in: Zurzach 2004, S. 113–120, hier S. 118f. Im Folgenden zitiert als Sennhauser, Zurzach. – Aufgrund des heutigen Wissensstandes lässt sich nicht sagen, seit wann in Zurzach Christen und Christinnen ansässig waren. Auch andernorts in der Schweiz finden sich vor dem 4. Jahrhundert keine christlichen Zeugnisse. Das lässt sich damit erklären, dass das Christentum bis zum Toleranzedikt von Mailand im Jahr 313 Geheimcharakter hatte. Christen und Christinnen gab es jedoch möglicherweise schon im dritten, vielleicht sogar schon zweiten Jahrhundert. Sie versammelten sich bis zur Anerkennung ihrer Religion in Privathäusern.

⁵⁷ Sennhauser, St. Verena, [S. 7].

geöffnet und sowohl den Inhalt als auch die Grabstätte teilweise zerstört.⁵⁸ Der Chorherr Heinrich Heyl (gest. 1642) schrieb zu diesem Ereignis, es sei «leider nit ohne sonderes Bedauern zu melden, dass die, welche bei ohngefähr 1100 Jahren sicher vor allerhand Feinden verblieben, anjetzo als bey so gestalteten Sachen in diser Glaubenzertrennung nit hat vermögen, vor disen abtrünnigen und teufflischen Calvinisten unversehrt zu verbleiben».⁵⁹ Was in der Folgezeit mit der Grabstätte geschah, ist nicht bekannt. Die heutige Grabplatte trägt die Jahreszahl 1613; vermutlich ist es auch das Datum der Neugestaltung des Grabes. Ob dabei die vormalige Grabplatte als Vorlage gedient hat, kann nur vermutet werden. Man weiss einzig, dass Ähnlichkeiten bestehen zwischen dem Relief auf der Verena-Grabplatte und einzelnen erhaltenen Frauen-Grabreliefs aus gallo-römischer Zeit.⁶⁰ Damit liessen sich auch die Attribute der Heiligen, also Krug und Kamm, erklären, für die sich in der Vita keine Anhaltspunkte finden.⁶¹ Es wäre also möglich, dass es in Zurzach ein bestimmtes Frauengrab aus gallo-römischer Zeit gegeben hatte, das – stets in Ehren gehalten – das Andenken an eine heiligmässige Frau wach hielt.⁶² Ob es sich um die Ägypterin Verena oder um eine lokale



Gallo-römische Grabplatte aus Altorf, Unter-Elsass. Zeichnung nach Emile Espérandieu. (Aus A. Reinle, *Die heilige Verena von Zurzach*, Basel 1984, S. 109)

⁵⁸ Heinrich Küssenbergs Chronik der Reformation in der Grafschaft Baden, im Klettgau und auf dem Schwarzwalde. durch Johann Huber, in: *Archiv für die Schweizerische Reformations-Geschichte* Bd. 3, Solothurn 1876, S. 411–474, hier S. 436.

⁵⁹ Zitiert nach Reinle, *Verena*, S. 105.

⁶⁰ Vgl. Reinle, *Verena*, S. 108–110 sowie auch Sennhauser, *Zurzach*, S. 119.

⁶¹ Reinle, *Verena*, S. 108. Die Attribute Kamm und Wasserkrug liessen sich auch von den karitativen Diensten der Heiligen herleiten. - Für den Krug gibt es einen weiteren Beleg. Das Zurzacher Mirakelbuch aus



Grabplatte des Verena-Sarkophags in der Krypta der Stiftskirche Zurzach. (Repro: aus A. Reinle, Tf. 22)

Person handelte, muss offen bleiben. Tatsache ist, dass sich rund um die Gruft ein

Kult-ur-ort entwickelte und Menschen von nah und fern ihr Grab aufsuchten.⁶³

Fruchtbarkeits- und Liebespatronat

Auskunft über die Wallfahrt zum Verena-Grab gibt das Mirakelbuch von Zurzach, das um das Jahr 1000 entstanden ist. Das Buch verzeichnet die auf Verenas Fürbitte hin gewährten wunderbaren Gebetserhörungen. Zugleich zeugt es von der Art der vorgebrachten Anliegen, von Status und Herkunft der Pilger und Pilgerinnen, was wiederum etwas aussagt über das Einzugsgebiet des Wallfahrtsortes.⁶⁴ Auffällig ist, dass sich verhältnismässig viele Wunder auf die Erfüllung eines Kinderwunsches beziehen. So wallfahrte beispielsweise auch das alemannische Herzogspaar Reginlinde und Hermann I. zum Grab der heiligen Verena, um einen Sohn zu erbitten. Sie übernachteten daselbst.⁶⁵ Es war übrigens durchaus üblich, am Wallfahrtsort in der Kirche zu übernachten. «Im Schlaf erhofft[e] man Eingebungen von Gott zu erhalten oder aber auch an der Heilkraft des [der] Heiligen teilzuhaben».⁶⁶ Reginlinde hatte denn auch eine nächtliche Vision, worin sie die Empfängnis erkannte.⁶⁷ Als sie es ihrem Gatten erzählte, wusste dieser be-

reits, dass sie eine Tochter zeugten, was dann später die Geburt bestätigte.⁶⁸

Meistens lassen sich die «Zuständigkeiten» und Patronate der Heiligen aus ihren Viten und Legenden ableiten, nicht so bei Verena. Im vorliegenden Fall hilft jedoch ein zweiter Blick auf den Kult-ur-ort, auf das Grab, weiter. In Zurzach gab es seit jeher einen Wallfahrtsbrunnen, woraus das Verena-Wasser geschöpft wurde. Bei Grabungen im Jahr 1945 konnte im nördlichen Seitenschiff der Krypta, also in unmittelbarer Nähe zum Heiligengrab, ein alter Sodbrunnen – der ursprüngliche Wallfahrtsbrunnen – freigelegt werden. Er ist ins 10. Jahrhundert zu datieren, hatte aber vermutlich einen älteren Brunnen ersetzt.⁶⁹ Aufschlussreich ist der Brunnen-Befund insofern, als er mit dem traditionellen Liebes- und Fruchtbarkeitspatronat der heiligen Verena korrespondiert respektive dieses zu erklären hilft.⁷⁰ In diesem Zusammenhang rechnet Adolf Reinle mit der Möglichkeit, dass der Verena-Brunnen ursprünglich ein

dem frühen 11. Jahrhundert berichtet über die Auffindung des Krügleins der Heiligen. Im Zusammenhang mit dem Fund ereignete sich offenbar eine wunderbare Heilung, so dass es nahe lag, das Krüglein als dasjenige von Verena zu identifizieren. Reinle, Verena, S. 191.

⁶² Vgl. Sennhauser, Zurzach, S. 119.

⁶³ Zum Grab als heiligem Ort/Kultort vgl. Angenendt, S. 125–128.

⁶⁴ Reinle, Formen, S. 144f.

⁶⁵ *Miracula sanctae Verenae* – Das Buch der Wunder der heiligen Verena, ediert und übersetzt von Adolf Reinle, in: Zurzach 2004, S. 589–598, hier S. 591. Im Folgenden zitiert als *Miracula*.

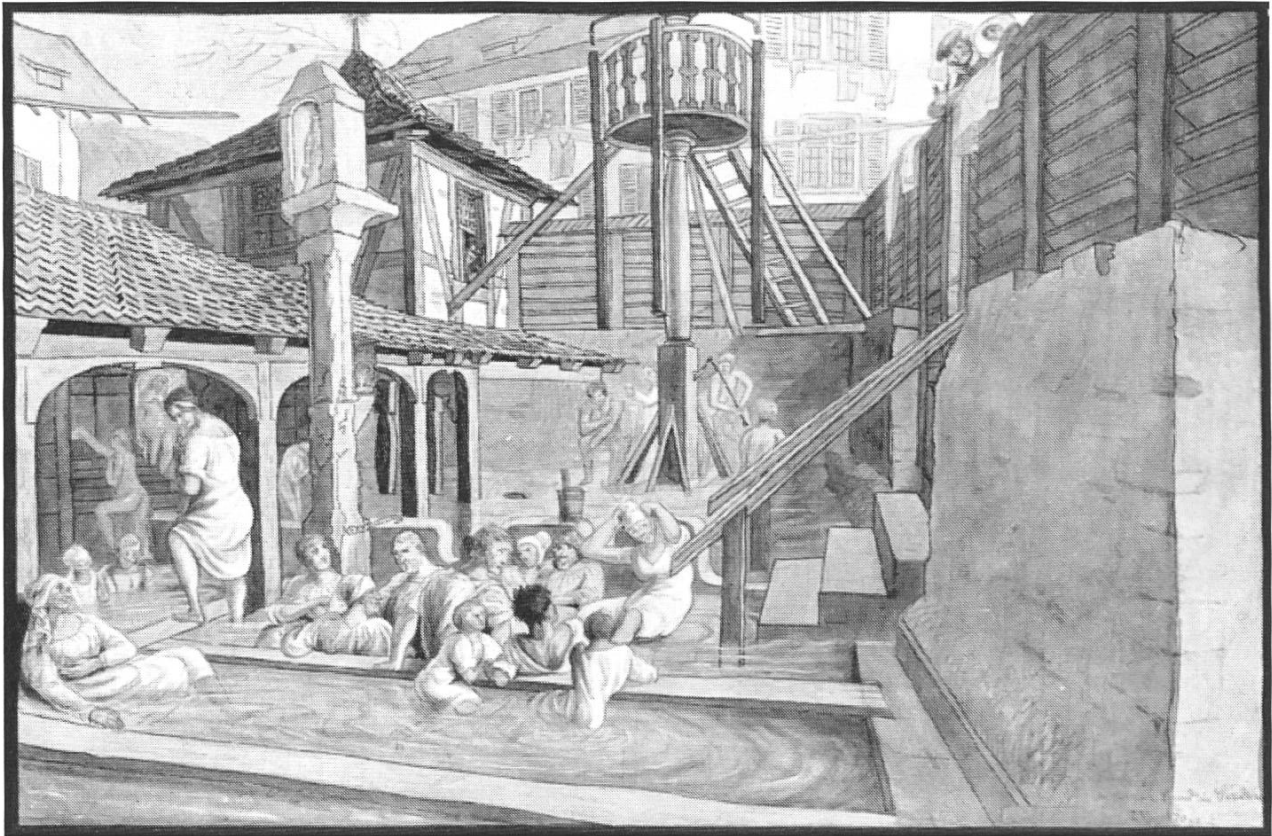
⁶⁶ Grün, Anselm, *Auf dem Weg, Münsterschwarzach* 1983, S. 37. Im Folgenden zitiert als Grün, Weg.

⁶⁷ *Miracula*, S. 591. Der lat. Text lautet: «[...] venerunt adorare sanctam virginem Verenam, et in ipso loco pernoctaverunt. Praedicta autem matrona vidit per somnium quasi descendere in sinum suum, et in eo latentem, narravitque viro suo. Ipse autem sciebat, quia vir sapiens erat, quod filiam procrearent.»

⁶⁸ Ebd.

⁶⁹ Reinle, Verena, S. 118 und 160f. – Reinle vermutet, dass der Wallfahrtsbrunnen in der Zeit nach der Reformation ins nördliche Seitenschiff des Langhauses verlegt wurde. Ebd., S. 161.

⁷⁰ Vom Liebespatronat Verenas zeugt der noch in die Anfänge des 20. Jahrhunderts fortbestehende Brauch,



Das Verena-Bad in Baden AG. Nach einer Zeichnung von Ludwig Vogel im Musée Suisse Zürich. (Repro aus A. Reinle, Tf. 26)

keltisches Heiligtum war, das später «verchristlicht» wurde.⁷¹ Auch andernorts steht die Verena-Verehrung im Zusammenhang mit Wasserquellen,⁷² allerdings wohl nach dem Zurzacher Vorbild geformt. Zunächst ist Baden (Aargau) anzuführen. Der älteste schriftliche Beleg liefert der Kanonikus Henricus Gundelfinger im Jahr 1489: Bei der Verena-

Quelle in Baden handle es sich um ein Loch in einem runden Stein, in das unfruchtbare Frauen ihre Füße streckten.⁷³ Die gleiche Quelle speiste auch das Armenbad von Baden. In der Mitte des Wasserbeckens befand sich eine Statue der heiligen Verena. 1840 wurde das offene Verena-Bad geschlossen und fünf Jahre später abgebrochen.⁷⁴ Anlass dafür

Jungfern- oder Brautkränze, sogenannte «Schappeln», auf das Heiligengrab zu vergaben – als Dank für den gefundenen Ehemann. Umgekehrt wurden dann die Votiv-Schappeln beim Gebet von solchen Frauen auf den Kopf gelegt, die einen Mann bekommen wollten. Reinle, Verena, S. 119f. – Verena gilt daneben auch als Patronin der Müller (→ Mehlwunder), der Armen und Notleidenden (→ Armen- und Krankenpflege), sowie der Fischer und Schiffer. Letztere leiten sich aus entsprechenden Episoden der Vita posterior (→ Ringwunder) respektive einer Legende (→ Fahrt auf einem Mühlstein die Aare hinab) ab.

⁷¹ Reinle, Verena, S. 147. - Auf eine Göttin der Fruchtbarkeit deutet – nach Reinle – auch das Festdatum der Heiligen hin. Am 1. September war Erntedank und der Termin steht am Wechsel zweier Jahreszeiten. Ebd., S. 150.

⁷² Reinle dazu: «Es gab wohl eine einzige ursprüngliche Verena-Quelle, und das war jene von Zurzach. Sie dürfte Baden und den übrigen Verena-Gewässern als Vorbild gedient haben». Reinle, Verena, S. 147.

⁷³ Reinle, Verena, S. 123.

⁷⁴ Reinle, Verena, S. 123–125.

dürften hygienische und sittliche Argumente gewesen sein. Auch in der Einsiedelei St. Verena bei Solothurn wandten/wenden sich kinderlose und ledige Frauen an Verena.⁷⁵ Beim nördlichen Treppenaufgang der St. Verena-Kapelle befindet sich ein handgrosses Loch im Felsen, in welches die Bittenden «mit gläubigem Sinn» ihre Hand hineinhalten können.⁷⁶ Verena habe sich an dieser Stelle in Ertrinkungsgefahr festgeklammert, als sie der Bach aufgrund eines Hochwassers wegzureissen drohte. Es wären noch weitere Beispiele zu nennen, die eine Verbindung der Heiligen mit Wasserquellen und Brunnen sichtbar machen.⁷⁷ Es sei an dieser Stelle nur noch auf das «Verena-Wasser» in Oltingen hingewiesen. Es entsprang gegenüber der alten Badquelle.⁷⁸ In der örtlichen Pfarrkirche erinnert ein spätgotisches Fresko (15. Jh.) an der Westwand des Schiffs an die heilige Verena.⁷⁹



Die heilige Verena auf der Westwand des Kirchenschiffs, St. Nikolaus, Oltingen. Fresko, spätes 15. Jh. (Photo: D. Wunderlin, 2005)

⁷⁵ Dasselbe wird auch über die Einsiedelei «Tschütschi» ob Rickenbach SZ berichtet: «[...] kinderlose Frauen wurden zum Beten ins Tschütschi geschickt.» Tages-Anzeiger, Montag, 2. Dez. 2002. Vor der Neuweihe der Tschütschi-Kapelle auf die Namen der Vierzehn Nothelfer (1672) waren der Abt Ägidius und Verena Hauptpatrone. Sie blieben bis heute Copatrone des Hochaltars. Vgl. Tschütschi. Die 700jährige Geschichte der letzten Einsiedelei im Kanton Schwyz, Schwyzer Hefte 42, 1987, S. 24.

⁷⁶ Feser, Paul L., Führer durch die Einsiedelei St. Verena und die Kirche zu Kreuzen bei Solothurn, Solothurn, 2. erweiterte Ausgabe 2000, S. 4. – Die Kapelle der heiligen Verena am Ausgang der gleichnamigen Schlucht wird im 15. Jahrhundert erstmals erwähnt, war aber sicher älter. Ebd., S. 10. Ins Jahr 1442 fällt die früheste Notiz über die Präsenz eines Waldbruders. Der Solothurner Rat hatte dem «Bruoder ze sant Frenen» einen neuen Rock gestiftet. Ebd., S. 6.

⁷⁷ Vgl. Reinle, Verena, S. 128.

⁷⁸ Fäsi, Johann Conrad, Genaue und vollständige Staats- und Erdbeschreibung der ganzen Helvetischen Eidgenossenschaft, derselben gemeinen Herrschaften und zugewandten Orte, II. Bd., Zürich 1766, S. 491.

⁷⁹ Heyer, Hans-Rudolf et al., Kirche Oltingen BL, Bern 1985, S. 7f.

Sprachbilder altkirchlicher Hagiographie – Verena als theologische Figur

Während sich die Volksfrömmigkeit Verena auf ihre eigene Weise angeeignet hatte, ist die Vita der Heiligen weitgehend «verstummt». Sie vermag «aufgeklärte», in kritischem Denken geschulte Leser und Leserinnen kaum mehr anzusprechen. Der Quellenwert wird, was die Geschichtlichkeit des Erzählten betrifft, angezweifelt. Neuere Forschungsansätze betonen jedoch, dass Heiligenviten nicht als historisch verbürgte Biographien im modernen Sinn zu lesen sind, sondern dass es eine andere Lesart braucht, um den Texten gerecht zu werden.⁸⁰ Die Vita ist ein eigenes literarisches Genre, das in der Mitte des 3. Jahrhunderts aufkam, um christliche Werte und Lebensmuster zu vermitteln. Darüber hinaus diente sie dem Gotteslob. Das Leben der heiligen Person wird nicht um ihrer selbst willen erzählt, sondern um darin Gottes Wirken aufleuchten zu lassen. Das Leben einer «Frau Gottes» oder eines «Mannes Gottes» hat exemplarischen Charakter.

Es soll im Licht der Bibel gelesen oder gehört werden, ja es ist überhaupt nur vor dem Hintergrund der Heiligen Schrift zu verstehen.⁸¹ Die Heiligenviten sind eine Art narrative Bibelexegese.⁸² Es geht um die Veranschaulichung zentraler Aspekte des Evangeliums.⁸³ Für Gregor den Großen, Verfasser der Benedikts-Vita, «lässt sich die Bibel am besten <biographisch> d.h. lebensgeschichtlich auslegen.»⁸⁴ Die Heiligenerzählungen enthalten viele Parallelen zum Leben Jesu oder anderen bedeutsamen Figuren aus der Bibel; entsprechende Motive sind das Unterwegssein, der Rückzug in die Einsamkeit, die Anfechtung durch böse Mächte, Heilungen, der Dienst an Benachteiligten, Wunderzeichen, das Sammeln von Anhängerinnen und Gleichgesinnten, das Gebet, Fasten und Visionen.⁸⁵ Umgekehrt betrachtet zeigen die Viten «die Schriftgemäßheit eines Lebens» sowie «das Handeln aus dem Glauben».⁸⁶ Im Mittelpunkt steht das «exemplum»⁸⁷, das ethi-

⁸⁰ Vgl. Gregor der Grosse, *Der hl. Benedikt. Buch II der Dialoge lateinisch/deutsch*, hg. im Auftrag der Salzburger Äbtekonzferenz, St. Ottilien 1995, S. 14. Im Folgenden zitiert als Gregor.

⁸¹ Gregor, S. 34f.

⁸² Wenn Mauritius Verena während der nächtlichen Erscheinung tröstet, «damit sie [...] nicht den Pfad der Wahrheit verlasse» (vgl. Reinle, *Verena*, S. 29), erinnert das beispielsweise an Psalm 26,3 wo es heisst: «Denn deine Gnade war mir vor Augen, und in deiner Wahrheit wandelte ich» und an 2 Sam 22,31: «Gott – sein Weg ist vollkommen; des Herrn Wort ist lauter, aber auch an Joh 14, 6: «Ich bin der Weg und die Wahrheit und das Leben».

⁸³ Die Taten der Heiligen veranschaulichen das Wort. Die Adressatin der Verena-Vita wird aufgefordert, die Taten der Heiligen [«factis sanctorum»] mit dem Auge des Herzens zu betrachten. Reinle, *Verena*, S. 26. – Das Herz ist in der Heiligen Schrift «das Gegenüber zu Gott und seinem Wort.» Benediktusregel, S. 32.

⁸⁴ Gregor, S. 34.

⁸⁵ Ebd., S. 35.

⁸⁶ Ebd.

⁸⁷ Ebd., S. 34. – Gregor schrieb: «Deren Lebenswandel [gemeint sind die Mönchsväter, Anm. IB] öffnet uns die Augen dafür, was das Evangelium auf den Buchseiten der Testamente sagen will.» Benediktusregel, S. 18. Aus solcher Erkenntnis entwickelte sich «eine reiche schriftliche Mönchsüberlieferung, die in kurzen Sentenzen oder in Lebensberichten (Viten) von Frauen und Männern das monastische Ideal entfaltet und programmatisch die Frage beantwortet, wie der Mönch leben soll. Der Einfluss dieser Mönchsgeschichten kann kaum überschätzt werden.» Ebd.

sche Beispiel.⁸⁸ Denn Ziel ist, die Leserin und den Leser zur Nachahmung zu ermuntern. In der Vita prior von Verena heisst es entsprechend: «Nichts nämlich nützt es, ein Tugendleben zu lesen, wenn wir uns nicht bemühen, ein Tugendleben zu führen. Zu diesem Zweck aber pflege die fromme Seele das Gedächtnis an die Heiligen, damit sie durch deren Beispiele [«exemplis eorum»] glühender werde».⁸⁹

Die Vita prior erinnert in vielen Punkten an die Vita Benedicti und an dessen Mönchsregel.⁹⁰ Das erstaunt kaum, war doch Hatto, der vermutete Verfasser, Abt eines Benediktinerklosters. Zudem könnte es sein, dass sich in der Verena-Vita jene Tendenz ankündigte, die im 11. Jahrhundert breitenwirksam wurde, nämlich die Wiederbelebung des Einsiedler­tums als «Verschärfung des benediktinischen Ideals».⁹¹ So gab es etwa in Süditalien mit dem in einer Höhle lebenden Eremiten Nilus (um 950–1000) einen Vorläufer dieses Aufbruchs. Als Vorbilder wirkten erneut – wie bei Benedikt – die Wüstenmönche der alten Kirche.⁹² Diese Einsiedler «schlossen sich keineswegs gegenüber dem Volk ab, sondern

standen – anders als die Klöster – in unmittelbarem Kontakt zu dessen Bedürfnissen.»⁹³

Im Folgenden sollen einige Strukturelemente und Motive der Verena-Vita angeführt und erläutert werden. An entsprechender Stelle erfolgen Querverweise zur Vita und Regel des heiligen Benedikt.

Das Motiv des Weges und der Sehnsucht

Ein markantes Motiv, ja eigentlich das Strukturelement der Verena-Legende ist das Unterwegs-Sein.⁹⁴ Verena wird als Wandererin, als Migrantin vorgestellt, als Pilgerin auch. Das lange Gehen vermag einen Menschen vollständig zu verwandeln.⁹⁵ Es bedeutet eine Entwicklung auf dem geistlichen Weg, ein inneres Wachsen und Weiterkommen. Dabei schwingt die Vorstellung mit, dass das Leben selbst eine Reise, eine Pilgerfahrt ist. In der Antike und im frühen Mittelalter gab es nebst den Mönchen⁹⁶, die vor Ort lebten («stabilitas loci»), auch solche, die ständig umherwanderten. Ihr Selbstverständnis war das des Pilgers («peregrin-

⁸⁸ Vgl. Angenendt, S. 147.

⁸⁹ Reinle, Verena, S. 26. – Vgl. auch den Schluss der Vita, wo die Adressatin nochmals entsprechend ermahnt wird: «Bedenke ihr Leben nicht nur in den Worten, sondern in den Taten wachsam, damit du so lebst. Du wirst sie dann als deine Fürbitterin haben, wenn du ihren Fussspuren folgst, sie immer als Nachahmenswerte vor Augen hast». Letsch-Brunner und Altendorf, S. 584. – Betreffs des geforderten Zusammengehens von Lesen/Hören und Tun vgl. etwa Mt 7, 24.

⁹⁰ Bezüglich der Vita sind es beispielsweise der Höhlenaufenthalt, das Wegmotiv und das Mehlwunder; bezüglich der Regel die Disziplin, die Psalmenlektüre, das Gebet, die Arbeit, die Demut, die Anrede als «mater» resp. «pater».

⁹¹ Hauschild, S. 315.

⁹² Ebd. – Ein Repräsentant der Bewegung war der Eremit Romuald (um 1000–1070) im nördlichen Mittelitalien. Er gründete unter anderem die Eremitenkolonie Camaldoli bei Arezzo in Umbrien.

⁹³ Ebd.

⁹⁴ Zum Wegmotiv in der Benediktsvita vgl. Gregor, S. 45f.

⁹⁵ «Wandern» und «Wandlung» hängen sprachlich zusammen. Die Wort-Wurzel ist «wenden». Wandern bedeutet, wiederholt sich wenden. Damit lässt sich ein zentraler theologischer Begriff assoziieren: die Umkehr/Conversio. Grün, Weg, S. 27f.

⁹⁶ Wo im Folgenden von Mönchen die Rede ist, sind Nonnen mitgemeint. Ich behalte die männliche Form bei, weil die entsprechenden Quellen hauptsächlich mit Blick auf Mönche verfasst worden sind. Es gab

nus»), des Fremdseins in dieser Welt.⁹⁷ Die Mönche orientierten sich dabei an biblischen Vorbildern, vor allem an Abraham, aber auch an Jesus aus Nazareth.⁹⁸ Abraham und Sarah folgten Gottes Ruf, sie brachen auf und zogen aus Heimat und Vaterhaus aus (1 Mose 12,1). Dadurch setzten sie «sich der Fremde – und das bedeutet immer auch dem anderen – aus.»⁹⁹

Der Auszug aus der Heimat war auch Bedingung für die Christusbefolgung. Im Matthäus-Evangelium steht: «Wenn du vollkommen sein willst, so geh hin, verkaufe deine Habe und gib den Erlös den Armen! Und du wirst einen Schatz im Himmel haben. Und komm, folge mir nach.» (19, 21). Ein paar Verse weiter heisst es: «Und jeder, der Häuser oder Brüder oder Schwestern oder Vater oder Mutter oder Kinder oder Äcker um meines Namens willen verlassen hat, wird hundertfach empfangen und ewiges Leben haben.» (19, 29). Im Mönchtum wur-

den diese Schriftworte Programm.¹⁰⁰ Als unmittelbares Leitbild wirkte Jesus selbst, denn auch er war ja ein Umherziehender.¹⁰¹ Der Glaube erhält dadurch – aus biblischer Perspektive – einen Wegcharakter.¹⁰² Er bedeutet nicht primär ein «Für-wahr-Halten», sondern vor dem Angesicht Gottes rechtschaffen zu leben und auf seinem Weg zu bleiben.¹⁰³

Die Peregrinatio hat im Mönchtum ein viergliedriges Bedeutungsspektrum: der Auszug, das Unterwegssein, das Leben in der Fremde und das Wandern auf ein verheissenes Ziel hin. Es ist ein Weg der Gottsuche, des Rückzugs aus der menschlichen Gemeinschaft, der asketischen Entäusserung. Zugleich ist es ein Weg nach innen. Im Schweigen wird die Peregrinatio zum geistig-geistlichen Ideal.¹⁰⁴ Ziel ist die innere Freiheit und ein Leben in der Gegenwart Gottes. So bleibt Verena auch am Schluss, als Reklusin,¹⁰⁵ eine Peregrina. Die Antriebskraft, die alles Bemühen trägt, ist die

von Anfang an auch Frauengemeinschaften und Einsiedlerinnen. Leider haben sie weit weniger Zeugnisse hinterlassen (oder sie wurden nicht tradiert) als die Männer. In Bezug auf die Wüstenmütter vgl. Meterikon, *Die Weisheit der Wüstenmütter*, hg. und übersetzt von Martirij Bagin und Andreas-Abraham Thiermeyer, Augsburg 2004.

⁹⁷ In bibeltheologischer Sicht ist das Fremdsein ein Resultat der Vertreibung aus dem Paradies; dadurch gerieten die Menschen in die Gottfremde. Durch das Kommen Jesu wurden die Gläubigen wiederum zu Gottes Hausgenossen. Vgl. Eph 2,19: «So seid ihr nun nicht mehr Fremde und Nichtbürger, sondern [...] Gottes Hausgenossen.» Vgl. Grün, *Weg*, S. 13 und 15f. – Das Wort Pilger, ahd. Pilgrim, wurde aus vlat.-kirchenlat. Pelegrinus entlehnt: Fremder, Wanderer, Pilger. Klass.-Lat. Peregrinus: fremd, ausländisch, Fremder.

⁹⁸ Vgl. Grün, *Weg*, S. 16 und Gregor, S. 45.

⁹⁹ Sölle, Dorothee, *Mystik des Todes*, Stuttgart 2003, S. 43.

¹⁰⁰ Hinzu kamen Jesu Worte der Selbstverleugnung und der Kreuzesnachfolge (Mt 16, 24, Mk 8, 34, Lk 9, 23). Vgl. aber auch Mt 4, 18–22. Vgl. Arnold Angenendt, *Monachi Peregrini. Studien zu Pirmin und den monastischen Vorstellungen des frühen Mittelalters*, München 1972, S. 129–144.

¹⁰¹ Vgl. Lk 13,33. Mt 4, 23 fasst das Auftreten Jesu wie folgt zusammen. «Und er zog in ganz Galiläa umher, lehrte in ihren Synagogen und predigte das Evangelium des Reiches und heilte jede Krankheit und jedes Gebrechen unter dem Volk.»

¹⁰² Vgl. Grün, *Weg*, S. 9.

¹⁰³ Vgl. 1 Mose 17, 1, wo Gott zu Abraham [hier noch Abram] spricht: «Geh deinen Weg/wandle vor mir, und sei rechtschaffen.» Vgl. auch 2 Sam 22,22.

¹⁰⁴ Benediktusregel, S. 34 und Grün, *Weg*, S. 20.

¹⁰⁵ Auf dem Gebiet der heutigen Schweiz lassen sich für das 9. und vor allem für das 10. Jh. viele ReklusInnen nachweisen. Reinle, Verena, S. 47. und auch S. 101f.



Die Verena-Schlucht bei Solothurn. (Photo: D. Wunderlin, 2003)

starke Sehnsucht nach Gott.¹⁰⁶ Während dieses Motiv in der Verena-Vita erst am Schluss auftaucht, steht es in der Benedikts-Vita am Anfang.¹⁰⁷

Höhlen- und Visions-Motiv

Im Gegensatz zum Unterwegssein, zur Bewegung, symbolisiert der Aufenthalt in einer Höhle das Bleiben («stabilitas») an einem begrenzten Ort. Vorausgegangen ist eine Trennung von der bisherigen Lebenswelt, ein Verlassen des Vertrauten und Gewohnten. Das Höhlen-Dasein bedeutet Reflexion, Besinnung, Bei-sich-Sein und sich im engen Lebensraum der eigenen Begrenztheit bewusst werden. Der Rückzug in eine Höhle signalisiert auch eine Krisenzeit, die nach Neuorien-

tierung verlangt. Eine Höhle, die sich im Innern der Erde befindet, ist ein Sinnbild archaischer Kräfte, dämonischer Mächte und unberechenbarer Triebe. Sie ist ein Ort der Prüfung und Versuchung. Die Höhlen-Existenz ist geprägt durch die Spannung von schützendem Raum und dem Ausgesetzt- und Ausgeliefert-Sein an bedrohliche Mächte.¹⁰⁸ Die innere Sammlung («habitare secum»), für die die Höhle symbolhaft steht, ist – nach dem Auszug aus der Welt – die erste Etappe auf dem geistlichen Weg. Zugleich ist sie «eine erste Stufe mystischer Erfahrung».¹⁰⁹ Die hebräische Bibel erzählt vom Propheten Elija, der nach 40 Tagen Wüstenaufenthalt zum Horeb, dem Berg Gottes, wanderte, dort in einer Höhle übernachtete und eine Gotteser-

¹⁰⁶ Vgl. Gregor, S. 52.

¹⁰⁷ Benedikt wollte Gott allein gefallen: «soli Deo placere desiderans», Gregor, S. 102. Um dieser (Gottes-) Sehnsucht willen findet die Abkehr, der Auszug aus der Welt statt. – In der Verena-Vita heisst es, als sie die Gottesmutter in ihrer Zelle aufsucht: «Verena devotissima toto desiderio obviam ire, ac simul inter ipsas manere praeoptans». Reinle, Verena, S. 30.

¹⁰⁸ Gregor, S. 53–55.

¹⁰⁹ Gregor, S. 54.

fahrung machte (1 Kön 19, 9).¹¹⁰ Die innere Einkehr in der Gegenwart Gottes und die damit verbundene menschliche Reifung ist zugleich Bedingung, um später «gegen aussen» heilsam und überzeugend zu wirken.

Verena hatte sich nach dem Verlust ihres Geliebten und nach langem Unterwegssein in «eine ganz enge Höhle» zurückgezogen, wo sie – wie in der Thebais die Wüstenväter und Wüstenmütter – asketisch und in ständigem Gebet lebte.¹¹¹ Bald wurde sie von bedürftigen oder Rat suchenden Menschen aufgesucht, die sie heilte oder unterrichtete.¹¹² In der Vita posterior wiederholt sich dieser Rückzug am Lebensende, als sie sich in eine Zelle einschliessen liess und fortan in ständigem Gebet lebte.¹¹³ Damit entsprach sie in radikaler Weise dem altchristlichen Ideal des Betens ohne Unterlass (1 Thess

5,17). Das Bild führt gleichzeitig Ideal und Ziel mönchischen Lebens vor Augen, nämlich beständig «in der Gegenwart Gottes zu leben».¹¹⁴ Der «Dienst vor Gott» verlangt die «Präsenz des ganzen Menschen».¹¹⁵ Verena hatte dieses Ziel am Lebensende erreicht. Sie lebte in ständiger Gottverbundenheit.¹¹⁶ So hatte Verena nicht zufällig beim Sterben eine Vision. Visionen am Lebensende stehen für die Vollendung der Kontemplation, der geistlichen Betrachtung durch vollkommene Versenkung in Gott und für «die Vorwegnahme des Lebens in Gott».¹¹⁷ Bestätigt wird diese Vollendung gewissermassen durch den Wohlgeruch, der Verenas Zelle nach ihrem Tod ausfüllte.¹¹⁸ «Der Wohlgeruch ist heilig, nicht irdisch, vielmehr Anzeichen des Paradieses. Weil aber die Heiligen im Himmel sind, verbreiten sie Wohlgeruch auf Erden.»¹¹⁹

Motiv des Dienstes, der barmherzigen Werke, der Nächstenliebe und des Gebets

Verena wird als «Dienerin Gottes» («an-cilla Dei»; «famula Dei»)¹²⁰ vorgestellt.

Sie tat an den Gefangenen einen «frommen Dienst» (officium pietatis)¹²¹, be-

¹¹⁰ Ein weiteres Beispiel ist 2 Mose 33, 22. Auch der Prophet Mohammed empfing seine erste Offenbarung in einer Höhle am Berg Hira ausserhalb von Mekka.

¹¹¹ Reinle, Verena, S. 27 («in quadam specu artissima [...] reclusit»). Auch Benedikt hielt sich nach seiner Weltflucht eine Zeitlang in einer engen Höhle auf. Gregor, S. 106: «in artissimo specu se tradidit».

¹¹² Verena konnte, nachdem sie eine reife Person geworden war, als «geistliche Mutter» wirken, andere Jungfrauen unterrichten und sie seelsorgerlich begleiten.

¹¹³ Reinle, Verena, S. 42f. «Dum autem inclusa esset virgo Dei [!] Verena, coepit orare Dominum [...]»

¹¹⁴ Benediktusregel, S. 41.

¹¹⁵ Ebd.

¹¹⁶ Reinle, Verena, S. 30: «se Deo semper coniugens». – Zum Gebetsschema (lectio-meditatio-oratio) der Kirchenväter und der Mönchstradition, vgl. Benediktusregel, S. 42.

¹¹⁷ Vgl. Gregor, S. 59–62, bes. 62.

¹¹⁸ Auch die Zelle des heiligen Meinrad füllt sich nach dessen Tod mit wunderbarem Wohlgeruch. Vgl. Sankt Meinrad. Zum elften Zentenarium seines Todes 861–1961, hg. von den Benediktinern des Klosters Maria Einsiedeln, Einsiedeln et al. 1961, S. 39.

¹¹⁹ Angenendt, S. 122. – Gemäss dem Autor der Verena-Vita offenbaren auch die Wunder, die am Grab der Heiligen geschehen, dass diese in der Anschauung Gottes («in conspectu Dei») lebt. Reinle, Verena, S. 30.

¹²⁰ Reinle, Verena, S. 28 und 29. – Auch Mönche verstehen sich als «Diener Gottes». Holzherr, Georg, Die Benediktusregel. Eine Anleitung zu christlichem Leben, Einsiedeln 1980, S. 211. Im Folgenden zitiert als

suchte sie und solidarisierte sich mit ihnen; sie sorgte sich um Kranke und Randständige. Bei Verena tritt die Leibsorge neben die Seelsorge. Die heilige Frau setzte das Wort, das sie der Heiligen Schrift entnahm, in die Tat um und erfüllte damit den Willen Gottes.¹²² Gottesdienst und Dienst am Menschen sind die beiden Seiten einer Medaille. Mit ihren «barmherzigen Werken», in der praktizierten Nächstenliebe, diente sie Christus.¹²³ Im Neuen Testament ist «dienen» (griech. diakonein, davon leitet sich das Wort «Diakonie» ab) der zentrale Begriff für die Nachfolge Jesu¹²⁴ und eine neue alternative Kategorie gemeinschaftlichen Zusammenlebens.¹²⁵ Verenas Engagement wurde getragen durch ihr intensives

Gebetsleben. So überrascht es nicht, wenn das Gebet¹²⁶, sei es das Psalmenbeten¹²⁷, das Flehgebet¹²⁸ oder der Lobpreis¹²⁹, neben dem Weg-Motiv das dominante Strukturelement der Verena-Vita darstellt.

Das Heilungsmotiv

In der Verena-Vita heisst es: «Der Herr tat auch viele [Wunder-]Zeichen [«signa»]¹³⁰ durch seine Dienerin Verena, indem Besessene, welche zu der Höhle kamen, in der die Dienerin Gottes weilte, durch die Gebete von der Nachstellung des Dämons geheilt wurden. Blinde wurden durch ihre Berührung [«tactu»] sehend.»¹³¹ Die Motive des

Holzherr. – Zum Begriff «famula Dei» vgl. Angenendt, Heilige, S. 71f. Der Autor schreibt zur Bedeutung von Gottesmännern und Gottesfrauen: «Für Mann wie Frau erbringen Gebet und Askese in gleicher Weise Gottesmacht. [...] Wenn Peter Brown das Emporkommen des heiligen Mannes in der Spätantike als ein «Sieg von Männern über Frauen» bezeichnet, so ist das angesichts der Gottesfrau zu korrigieren; möglicherweise ist diese eine christliche Sondererscheinung.» Ebd.

¹²¹ Ebd., S. 28.

¹²² Die Bibel fordert immer wieder das Zusammengehen von hören und tun. Vgl. etwa 2 Mose 18, 20 oder Mt 7, 24.

¹²³ Vgl. Mt 25, 35–40. – Vgl. dazu Irina Bossart, Elisabeth von Thüringen. Das Evangelium ist konkret, in: still & stark. Die heiligen Frauen von Mariastein. Eine etwas andere Wallfahrt zu Maria in der Felsengrotte, hg. vom Verein Frauenstadtrundgang Basel, Zürich 2003, S. 132–137, hier S. 136f.

¹²⁴ Vgl. Mk 10, 43–45. Übrigens wird die Praxis des Dienens im Markusevangelium nur von den Frauen berichtet. Das Dienen kontrastiert mit dem Verhalten der Jünger, die um die Rangfolge streiten. Vgl. Mk 9, 34f.

¹²⁵ Strahm, Doris, Salome. Eine Jüngerin Jesu, in: Bildschön & Geistreich. Biblische Frauengestalten im Spiegelbild der Stadt. Sechs theologische Rundgänge durch Basel, hg. vom Verein Frauenstadtrundgang Basel, Bern 1999, S. 74–78, hier S. 75.

¹²⁶ Vgl. Benediktusregel, S. 40–42.

¹²⁷ Vgl. Reinle, Verena, S. 27 und 29. – Zur Bedeutung und Art des Psalmenbetens im Mönchtum vgl. Angenendt, Heilige, S. 43f. Vgl. auch Holzherr, 137–139 sowie Anselm Grün, Der Anspruch des Schweigens, Münsterschwarzach, 9. Aufl. 2000, S. 47f. – Kassian (gest. 430) schreibt: «Wir finden alle Stimmungen in den Psalmen. Wie in einem blanken Spiegel durchschauen wir sehr klar, was uns selber widerfährt und gelangen so zu einer in der Tiefe wirksamen Einsicht.» Holzherr, S. 137.

¹²⁸ Vgl. Reinle, Verena, S. 28f.

¹²⁹ Vgl. Reinle, Verena, S. 30.

¹³⁰ Ein paar Sätze weiter unten heisst es: «Durch die zunehmenden Wunder [miraculis] begann sich die Menge der Alamannen [sic!] zum Glauben an Jesus Christus zu bekehren.» Reinle, Verena, S. 28. Man beachte den in der Übersetzung kaum mehr sichtbaren unterschiedlichen Wortgebrauch von «signum» und «miraculis». Letzteres ist die Perspektive der Wahrnehmung. – Vgl. dazu etwa Apg 2, 22.

¹³¹ Reinle, Verena, S. 27f. – Im Text steht, die Blinden («caeci») seien durch Verenas Berührung («tactu») erleuchtet («illuminarentur») worden. Die Stelle lässt sich auch im übertragenen Sinn interpretieren, dass nämlich Verena den «Lichtlosen» – Depressiven? – «Licht» brachte.

Exorzismus und der Heilung durch Berührung sind auch Teil der Benedikts-Vita.¹³² Verenas «heilige» Kraft äusserte sich sowohl in heilsamen Handlungen als auch in der Bannung von tödlichen und furchterregenden Mächten.¹³³ Verena steht auch hier in der Nachfolge Jesu: Er heilte Besessene und Blinde durch Worte und Berührungen und beauftragte auch andere damit.¹³⁴ Bei der Aussendung der Apostel (Mk 6,7) gab Jesus ihnen Vollmacht über die unreinen Geister.¹³⁵ Nachher wird von den Aposteln berichtet: «[...] und sie trieben viele Dämonen aus und salbten viele Schwache mit Öl und heilten sie.» (Mk 6,13)¹³⁶ Vor diesem Hintergrund wird Verena als Apostelin ausgewiesen.¹³⁷ Sie gewinnt ihre Heilkraft aus der Gottverbundenheit. In der altkirchlichen Mönchsliteratur erscheint die tröstende und helfende Zuwendung als «Kriterium der Heiligkeit».¹³⁸

Besondere Beachtung verdient der Aspekt der Berührung, der angesichts der heutigen kirchlichen Verkündigungspraxis stark in den Hintergrund getreten ist. Zwar vermögen auch Worte zu berühren und das Herz zu bewegen,¹³⁹ doch hat die leibhaftige Berührung eine eigene Mäch-

tigkeit und Wirkung. Berührung eröffnet andere Möglichkeiten der «Wahr»-nehmung. Der «philosophische Seelsorger» Wilhelm Schmid schreibt dazu: «Mit dem ausgestreckten Finger berührt Gott den ersten Menschen, ADAM, und erweckt ihn mit seiner Berührung zum Leben. Es ist eine Erfahrung, die tief in der Existenz jedes einzelnen Menschen verankert ist: Wenn ich berührt werde, lebe ich, und ich spüre, dass ich lebe. Diejenigen, die das Leben nicht spüren, sind diejenigen, die von nichts und niemandem mehr berührt werden. Berührung ist Aufmerksamkeit, die nur um den Preis entbehrt werden kann, psychisch und schliesslich auch physisch auszudörren und zu verwelken.»¹⁴⁰ Die Berührung bietet aber – neben dem Denken – eine eigene Weise des «Erkennens»: «Im Unterschied zum *Cogito*, bei dem vom Selbst, das denkt, allein die Rede ist, kommt beim Berührtwerden von vornherein der Andere, der für die Existenz des Selbst entscheidend ist, ins Spiel.»¹⁴¹ Verena ist eher einer Theologie der Berührung verpflichtet als einer Worttheologie, wiewohl sie letztere auch pflegt. Bei der heilenden Zuwendung geht es um eine «Konkretion des Heils im Alltag».¹⁴² Das

¹³² Vgl. Gregor, S. 177 und 181.

¹³³ Vgl. Angenendt, S. 198f. Zum Kampf mit Teufel und Dämonen vgl. ebd., S. 85–88.

¹³⁴ Vgl. etwa Mk 1, 25 oder Mk 8, 22–26.

¹³⁵ In Mt 10,1 heisst es: «Und als er seine zwölf Jünger herangerufen hatte, gab er ihnen Vollmacht über unreine Geister, sie auszutreiben, und jede Krankheit und jedes Gebrechen zu heilen.»

¹³⁶ Vgl. auch Mk 16, 17: «Diese Zeichen aber werden denen folgen, die glauben: In meinem Namen werden sie Dämonen austreiben [...], werden Schlangen aufheben, [...] Schwachen werden sie die Hände auflegen» sowie Mk 16, 20: «Jene aber zogen aus und predigten überall, während der Herr mitwirkte, und das Wort durch die darauf folgenden Zeichen bestätigte.»

¹³⁷ Vgl. Apg 2, 43.

¹³⁸ Gregor, S. 83. – Gregor definiert Heiligkeit nicht über Wunder, sondern er sieht sie in der «Tugend der Taten». Angenendt, S. 79.

¹³⁹ Das Vertrauen auf die Wirkmächtigkeit des Wortes ist gut protestantische Tradition!

¹⁴⁰ Schmid, Wilhelm, Hunger nach Berührung, Basler Magazin Nr. 31, 2. Aug. 2003.

¹⁴¹ Ebd.

¹⁴² Gregor, S. 40.

apostolische Leben Verenas, das in ihrer Vita vorgeführt wird, bedeutet nicht, (aggressiv) missionarisch zu wirken, sondern «die urkirchliche Zeit wieder [zu] verlebendigen».¹⁴³

Das Motiv des Bösen

In allen Heiligenerzählungen tritt in irgendeiner Weise das Böse in Erscheinung. Es stellt sich dem Guten entgegen und versucht es zu untergraben. Die Auseinandersetzung mit dem Bösen, ob als äusserer Angriff, innere Anfechtung oder bei Dämonenaustreibungen, ist ein Standardmotiv der Vitenliteratur. Das Böse wird «personifiziert oder materialisiert» ins Szene gesetzt und zwar repräsentiert durch Menschen, Tiere, Götterbilder, Ungeheuer oder andere Gestalten.¹⁴⁴ In der Verena-Legende tritt das/der Böse unter anderem in Gestalt des römischen Tyrannen und im Schlangenmotiv auf.¹⁴⁵ Im Fall des Tyrannen wird der Zusammenhang verbalisiert, wenn es heisst: «Weil aber jeder Erfolg in den Tugenden dem Teufel widerwärtig ist, entbrannte ein ruchloser Tyrann im Zorn gegen Gottes Jungfrau.»¹⁴⁶ Verena besteht den

«Kampf» durch Gebete, wodurch sie sich ganz Gott anvertraut. Bemerkenswert ist, dass die Heilige den ihr feindlich gesinnten Mann von seinem Fieber befreite und so «Feindesliebe» praktizierte.¹⁴⁷ Es klingt jedoch auch die Forderung aus Eph 6, 10–12 an: «Werdet stark im Herrn und in der Macht seiner Stärke! Zieht die Waffenrüstung Gottes an, damit ihr gegen die Listen des Teufels bestehen könnt. Denn unser Kampf ist nicht gegen Fleisch und Blut, sondern gegen die Gewalten, gegen die Mächte, gegen die Weltbeherrscher dieser Finsternis, gegen die geistigen Mächte der Bosheit in der Himmelswelt.» Solches Auftreten trägt prophetische Züge.¹⁴⁸

Im Vergleich zum Tyrannen lässt sich die Schlangen-Vertreibung nicht so einfach deuten. Zwar gilt in der frühen Mönchsliteratur «die Schlange eindeutig als Symbol des Bösen».¹⁴⁹ Und auch in der Bibel repräsentieren Schlangen, von ein paar wenigen Textstellen abgesehen, das Böse.¹⁵⁰ Im Kontext der Vita posterior könnte also die Vertreibung der Schlangen bedeuten, dass das Böse durch die Präsenz der heiligmässigen Frau machtlos wurde.

¹⁴³ Ebd. – Vgl. auch Angenendt, S. 38-40.

¹⁴⁴ Gregor, S. 81.

¹⁴⁵ Das Schlangenmotiv lässt sich auch als Symbol für den Unglauben interpretieren.

¹⁴⁶ Reinle, Verena, S. 29. – Noch etwas anderes ist im Zusammenhang mit der Tyrannen-Episode zu beachten, dass nämlich Verena im Gefängnis «himmlischen» Besuch erhielt. Vgl. dazu Apg 5, 19 und 12, 7, wo die Apostel Paulus und Petrus im Gefängnis von einem Engel besucht und befreit werden.

¹⁴⁷ Vgl. Lk 6, 27–28, aber auch 1 Sam 24, 18 und 2 Sam 19,7. – Zur Feindesliebe in der Benediktsvita vgl. Gregor, S. 84f.

¹⁴⁸ Vgl. Max Weber: «Aus der weltabgewandten Klosterzelle heraus tritt [...] der Asket als Prophet der Welt gegenüber.» Hier zitiert nach Angenendt, S. 61.

¹⁴⁹ Forstner, Dorothea und Becker, Renate, Neues Lexikon christlicher Symbole, Innsbruck 1991, S. 251f. Vgl. auch Gregor, S. 18, wo in der Episode «Der gestohlene Wein» das Böse in der Gestalt einer Schlange erscheint.

¹⁵⁰ Forstner, Dorothea, Die Welt der christlichen Symbole, 5. Aufl., Innsbruck 1986, S. 317.



Verena pflegt Kranke, Blinde und Lahme und vertreibt Schlangen. Wandbild aus dem Zyklus im Verena-Münster Zurzach, geschaffen 1610 von Caspar Letter, Zug, unter Mitwirkung von Melchior Waldkirch, Zurzach.

Das Tier-Motiv

Das Schlangen-Motiv lässt sich aber noch anders interpretieren. Viele Heilige hatten/haben ein besonderes Verhältnis zu Tieren. Nun weist das nicht unbedingt auf eine besondere Tierliebe der Heiligen

hin,¹⁵¹ obwohl sie sicherlich gegeben war.¹⁵² In der Vitenliteratur soll der Gehorsam der Tiere gegenüber den Heiligen ihre Vollmacht kraft ihrer Verbundenheit mit Gott aufweisen.¹⁵³ Erhellend wirkt hier ein Vergleich mit der Legende von

¹⁵¹ Blanke, Fritz, Columban und Gallus. Urgeschichte des schweizerischen Christentums, Zürich 1940, S. 190. Im Folgenden zitiert als Blanke.

¹⁵² Das zeigen heute etwa noch indische Heilige.

¹⁵³ Blanke, S. 180.

Gallus (gest. 640). Die Vita Galli des Mönchs Wetti entstand um 960 ebenfalls auf der Reichenau – also nur wenige Jahre nach der Verena-Vita. An einer Stelle sagt Gallus zum Bären (wie Verena in vergleichbarer Weise zu den Schlangen): «Im Namen meines Herrn Jesu Christi weiche aus diesem Tale, die Berge und Hügel mögen dir freistehen, aber hier verletze weder Mensch noch Vieh.»¹⁵⁴ In der Vita posterior, welche die Schlangenepisode enthält, bittet Verena: «Befiehl diesen Schlangen, dass sie auf dieser Insel [Koblenz] niemandem, weder Mensch noch Vieh, schaden.»¹⁵⁵ Der Begleiter von Gallus, Hilitbod, sagt zu ihm: «Jetzt weiss ich, dass der Herr mit dir ist, denn die Tiere der Wildnis gehorchen dir.»¹⁵⁶ Verena bekennt nach der gelungenen Vertreibung: «Nun weiss ich, dass du die nicht verlässt, welche dich bitten.»¹⁵⁷ Verena zitiert hier Psalm 9, 11b. Die Parallelen zur Galluslegende sind aber noch enger. Am Ort, wo Gallus später seine Mönchsklausen errichtete, trifft er mit Hilitbod auf Schlangen. «Dort begab sich ein neues Wunder: denn während es hier voll Schlangen war, zeigten sie sich von jenem Tage an nicht mehr.»¹⁵⁸ Nun hat dieses Motiv¹⁵⁹ seinerseits eine Vorlage, und zwar im Pseudo-Matthäus-Evangelium. Im 18. Kapitel wird berichtet, dass während einer Rast

der heiligen Familie auf der Flucht nach Ägypten aus einer Höhle viele Drachen kamen. Während sich die Familie fürchtete, stieg der kleine Jesus vom Schoss seiner Mutter herab und stellte sich vor die Drachen. Da beteten sie Jesus an und wichen dann zurück. «Da erfüllte sich, was durch den Propheten David verkündigt ist, als er sagt: Lobet den Herrn, ihr Drachen von der Erde, Drachen und alle Abgründe! (Ps 148,7)»¹⁶⁰ Jesus gebot den Drachen, «sie sollten keinem Menschen Schaden zufügen» und zu seiner Familie sagte er: «Habt keine Angst und achtet nicht darauf, dass ich ein Kind bin; denn ich bin immer vollkommen gewesen und bin es auch jetzt; alle wilden Tiere müssen vor mir zahm werden.»¹⁶¹ Gottvertrauen nimmt die Angst vor wilden Tieren, so lässt sich etwa auch aus Daniel 6, 23–24 folgern.¹⁶² Das furcht- und gefahrlose Verhältnis der Heiligen zu (wildem) Tieren unterstreicht die Heiligkeit ihrer Person. Nicht zuletzt offenbart sich dadurch auch eine punktuelle Vorwegnahme des zukünftigen Friedensreiches, wie es in Jes 11, 6–9 und Jes 65, 25 entworfen wird. Dass nämlich die wilden Tiere friedlich neben den Haustieren lagern werden und der Säugling unbekümmert am Loch der Viper spielen wird. Nichts Böses und nichts Schlechtes wird mehr geschehen.

¹⁵⁴ Zitiert nach Blanke, S. 179.

¹⁵⁵ Reinle, Verena, S. 38.

¹⁵⁶ Zitiert nach Blanke, S. 179 und 180.

¹⁵⁷ Reinle, Verena, S. 39.

¹⁵⁸ Zitiert nach Blanke, S. 186.

¹⁵⁹ Vgl. auch Reinle, Verena, S. 44.

¹⁶⁰ Das Pseudo-Matthäus-Evangelium, in: Apokryphen zum Alten und Neuen Testament, hg. von Alfred Schindler, Zürich 1988, S. 465–471, hier, S. 465.

¹⁶¹ Ebd., S. 466.

¹⁶² Dasselbe Gottvertrauen liess Verena auch nicht verzagen, als sie vom Tyrannen ins Gefängnis geworfen wurde. Vgl. Reinle, Verena, S. 29: «Ubi psalmis et orationibus se totam Deo commendans».

Bemerkenswert scheint mir noch die Tatsache, dass die Tiere nicht getötet, sondern in gewisser Weise kultiviert werden. Unter solchem Gesichtspunkt böte sich auch eine tiefenpsychologische Lesart an. Die wilden Tiere repräsentierten dann die animalisch-triebhaftige Seite von Menschen.¹⁶³

Das Wundermotiv

Wunder sind ein konstitutiver Bestandteil von Legenden. Sie sind Zeugnis und Beweis eines trefflichen Lebens, das Anerkennung bei Gott gefunden hat.¹⁶⁴ In der Not des Brotmangels hatte sich Verena freimütig¹⁶⁵ an Gott gewandt und ihn gebeten, Abhilfe zu schaffen. Ihr Flehgebet lehnt sich stark an das Psalmwort Ps 145, 15 an, wo es heisst: «Aller Augen warten auf dich, und du gibst ihnen ihre Speise zu seiner Zeit.»¹⁶⁶ Die Episode vom Mehlwunder findet sich in verwandter Form auch in der Benedikts-Vita.¹⁶⁷ Das Motiv allerdings ist der Elija-Geschichte entnommen, wo Elija von Gott die Zusage erhält: «Das Mehl im Topf soll nicht ausgehen und das Öl im Krug nicht abnehmen bis auf den Tag, an dem der Herr

Regen geben wird auf den Erdboden.» (1 Kön 17, 14) Aber auch das Wort Jesu klingt an, nämlich sich über den morgigen Tag keine Sorgen zu machen (Mt 6, 25. 34). Intention ist, das Vertrauen in die Fürsorge Gottes zu stärken und gleichzeitig anzumahnen, ob der Sorge um das tägliche Brot das geistliche Leben nicht zu vernachlässigen.¹⁶⁸

Das Motiv des männlichen Gegenübers und der Jungfräulichkeit

Verena hatte einen Geliebten, nämlich «den ihr auf einzigartige Weise verbundenen» Viktor.¹⁶⁹ In Mailand blieb sie einige Jahre, weil sie von einem heiligen Mann (Maximus) zurückgehalten worden war («sancto viro Maximo retenta»); auch später, bei Solothurn, wohnte sie bei einem Heiligen;¹⁷⁰ und in Zurzach lebte Verena zunächst im Haus eines Priesters. Die Beziehung zu Viktor, obwohl nicht näher ausgeführt, erinnert an andere heilige Paare aus der christlichen Tradition, die einander in tiefer Freundschaft verbunden waren. Freundschaft war, wie die heiligen Freundespaare zeigen, auch möglich zwischen ehelosen Frauen und

¹⁶³ Vgl. Drewermann, Eugen, MK 1, 12–13: In der Wüste und in Gottes Nähe oder: Vereint mit Tieren und mit Engeln, in: Das Markus-Evangelium. Erster Teil. Bilder von Erlösung, 8. Aufl., Solothurn und Düsseldorf 1993, S. 142–161. - Mk 1,12–13: «Und sogleich treibt ihn der Geist in die Wüste hinaus. Und er war vierzig Tage in der Wüste und wurde von dem Satan versucht; und er war unter den wilden Tieren, und die Engel dienten ihm.»

¹⁶⁴ Vgl. Gregor, S. 72f.

¹⁶⁵ Es zeigt sich hier die furchtlose Liebe, die Parrhesia, «wie sie die Alte Kirche in besonderer Weise den Märtyrern zuspricht.» Gregor, S. 71. – «Die Kraft zu einem freimütig-vertrauensvollen Sprechen (parrhesia) ist eine Gnadengabe des Geistes.» Holzherr, S. 113.

¹⁶⁶ Verena betet: «Herr, der du Speise gibst deiner Schöpfung zur rechten Zeit» («Domine, qui das escam creaturae tuae tempore opportuno»). Reinle, Verena, S. 30. – Der lateinische Text des Psalms lautet (in der Vulgata entspricht er Ps 146,15): «Oculi eorum in te sperant et tu das eis escam suam in tempore suo.»

¹⁶⁷ Gregor, S. 75f. sowie S. 161f.

¹⁶⁸ Vgl. auch 5 Mose 8, 3 und Mt 4,4.

¹⁶⁹ Reinle, Verena, S. 27. Der lateinische Text lautet: «... sanctum Victorem, sibi unice iunctum, ...».

¹⁷⁰ Reinle, Verena, S. 27.

Männern¹⁷¹ und sie genoss in der christlichen Tradition einen hohen Stellenwert. Augustinus schrieb: «Ohne einen Freund kommt nichts in der Welt uns freundlich vor.» Und: «In seinem Antlitz leuchtet tatsächlich Gottes Antlitz auf. Gottes unsichtbare Liebe bekommt ein menschliches Gesicht, seine unaussprechliche Zärtlichkeit wird im menschlichen Ausdruck greifbar.»¹⁷² Die Erfahrung zärtlicher Zuneigung öffnet ein Fenster zum Himmel. Sie macht das Herz weich und hat die Kraft, einen Menschen zu sensibilisieren, auch für Gott. Vermutlich spielt hier auch die Vorstellung von der gegenseitigen Ergänzung¹⁷³ hinein sowie das Zusammenfinden und die Vereinigung von «animus und anima»¹⁷⁴. Die heiligen Männer und der Priester sind wohl auch als Seelsorger und geistliche Begleiter zu verstehen.

Das Ideal der Jungfräulichkeit¹⁷⁵ muss vor dem Hintergrund des «mönchischen» Lebens als «ancilla Dei» respektive als «famula Dei» gesehen werden.¹⁷⁶ Die jungfräuliche Lebensform als «Dienerin

Gottes» eröffnete Frauen einen Weg zur Emanzipation aus den gesellschaftlichen Strukturen, die sie benachteiligten. Sie gewannen dadurch eine Alternative zur Familie und damit ein Stück Wahlfreiheit und Unabhängigkeit.¹⁷⁷ Viele nutzten diesen Weg, selbst unter Todesdrohungen.¹⁷⁸ Die frühchristliche Position gegenüber Frauen war ambivalent. Einerseits galten sie als schwach und geringer als der Mann, andererseits konnten sie sich auf Paulus berufen, der erklärte, Gott habe «das Schwache der Welt auserwählt, damit er das Starke zuschanden mache.» (1 Kor 1, 27)¹⁷⁹ Im Streben nach Heiligkeit, nach einem vollkommenen, evangeliumsgemässen Leben,¹⁸⁰ hatten Frauen seit Anbeginn dieselben Chancen wie Männer und nicht selten übertrafen sie ihre männlichen Kollegen an Gnade.¹⁸¹ Das Ideal der Jungfräulichkeit stand in der alten Kirche in hohem Ansehen. Das illustriert das – auch propagandistische – Cyprian-Zitat in der Verena-Vita, das die Heilige ihren Schülerinnen¹⁸² weitergab: «Denn die Jungfräulichkeit ist ja die Blüte am Spross der Kir-

¹⁷¹ Klara und Franziskus, Teresa von Avila und Gracian, in gewisser Weise auch Benedikt und Scholastika. Zu Letzteren vgl. Mauritius Wilde, *Der spirituelle Weg*, Münsterschwarzach 2001, S. 76–79.

¹⁷² Zitiert nach Cornelius Maas, *Affektivität und Zölibat*, St. Augustin 1979, S. 199.

¹⁷³ Vgl. 1 Mose 1, 27 und 2, 18.

¹⁷⁴ Vgl. Grün, *Benedikt* S. 31f.

¹⁷⁵ Zur Entwicklung des Jungfräulichkeitsideals, zu den entsprechenden biblischen Argumenten und zum antiken Kontext vgl. Angenendt, S. 89–99. - «Für die Verbreitung des Ideals der Jungfräulichkeit kommt Cyprian von Karthago (gest. 258) besondere Bedeutung zu. Er begründet es theologisch und ist damit ein wichtiger Vermittler dieses frühchristlichen Ideals.» *Benediktusregel*, S. 12. Zum Ideal der Jungfräulichkeit im monastischen Kontext vgl. Ebd., S. 11f.

¹⁷⁶ Die Ausdrücke «Knecht/Diener Gottes» oder «Magd Gottes» sind biblisch geprägt. Vgl. etwa 4 Mose 12, 7; Ps 18, 1; Lk 1, 38; Apg 16, 17.

¹⁷⁷ Ebd.

¹⁷⁸ Angenendt, S. 96.

¹⁷⁹ Ebd., S. 94.

¹⁸⁰ Vgl. 1 Thess 4, 3–7; 1 Petr 1, 16f.; Mt 5, 48. Heiligkeit ist wesentlich eine ethische Kategorie: Es geht darum, ein in jeder Hinsicht rechtschaffenes Leben zu führen und zwar aus Gottesliebe. Vgl. *Benediktusregel*, S. 115.

¹⁸¹ Ebd. – Vgl. dazu das Cyprian-Zitat in der Verena-Vita!

¹⁸² In der Vita werden sie auch als «virgines» oder «ancillae» bezeichnet. Vgl. Reinle, Verena, S. 28 und 30.

che, Zierde und Schmuck, der geistlichen Gnade beglückende Anlage, reines und unverdorbenes Werk des Lobes und der Ehre, Ebenbild Gottes, das durch Heiligkeit [d.h. gottgefälligen Lebenswandel] dem Herrn entspricht, der strahlendere Teil der Herde Christi.»¹⁸³

Ihre «Virtus», die Gotteskraft, befähigte heilige Frauen auch zu Handlungen wie dem Exorzismus, «die ansonsten männlichen Amtsträgern oblagen».¹⁸⁴ Die Viten über heilige Frauen, wiewohl meistens von männlichen Autoren geschrieben, zeugen kaum «von theologisch begründetem Antifeminismus», an dem es in anderen Texten christlicher Provenienz in der Regel nicht mangelt.¹⁸⁵

Die Motive von Disziplin und Askese, des Fastens, der Arbeit, des Wachens und der Cyprian-Lektüre

Wie die Jungfräulichkeit oder das ständige Gebet gehören auch die Motive der Askese, der Disziplin, des Fastens, der Handarbeit, der Wachsamkeit und der Väter-Lektüre in den Kontext des frühen Mönchtums respektive der Wüstenväter

und Wüstenmütter, auf deren Tradition das Mönchtum gründet.¹⁸⁶ Das mönchische Leben ist ein Weg der Askese und Disziplin. Dabei ist Askese von ihrem ursprünglichen Wortsinn her zu verstehen; Askese (= Übung) ist die Einübung einer bestimmten Lebensweise, hier die Nachfolge Christi unter Führung des Evangeliums.¹⁸⁷ Um das Ideal eines Lebens in ständiger Gottesgegenwart zu erreichen, braucht es bestimmte Methoden und eine disziplinierte Haltung.¹⁸⁸ Die Funktion und Bedeutung der Disziplin veranschaulicht wiederum ein Cyprian-Zitat aus der Verena-Vita: «[D]ie Disziplin ist die Wächterin der Hoffnung, die Bewahrerin des Glaubens, die Führerin auf dem Weg des Heils, die Hege und Pflege¹⁸⁹ einer guten Anlage.»¹⁹⁰ Das Motiv der Cyprian-Lektüre seinerseits stellt Verena in die altkirchliche Tradition.¹⁹¹

Als Übungsformen galten nebst dem Gebet vor allem das Fasten und die Nachtwache.¹⁹² Die Mönche betrachteten das nächtliche Wachen als Übung, um «ihre innere Wachheit Gott gegenüber durchzuhalten.»¹⁹³ Sie geschieht aus der sehn-

¹⁸³ Der lateinische Text lautet: «Quippe cum flos sit virginitas ecclesiastici germinis, decus atque ornamentum, gratiae spiritualis laeta indoles, laudis et honoris opus integrum atque incorruptum, Dei imago respondens per sanctimoniam Domino, illustrior portio gregis Christi.» Reinle, S. 29. Das Cyprian-Zitat der Verena-Vita weist im Vergleich zum Originaltext leichte Abweichungen auf: «[...] flos est ille ecclesiastici germinis, decus adque ornamentum gratiae spiritualis, laeta indoles, laudis et honoris opus integrum adque incorruptum, Die imago respondens ad sanctimoniam Domini, inlustrior portio gregis Christi.» Tascius Caecilius Cyprianus, *De Habitu Virginum*, in: Ders., *Opera omnia*, in: *Corpus Scriptorum Ecclesiasticorum Latinorum*, Vol. III, Pars 1, Vindobonae 1868, S. 187–205, hier S. 189.

¹⁸⁴ Angenendt, S. 95.

¹⁸⁵ Ebd., S. 94. Die Information stammt allerdings aus: Friedrich Prinz, *Der Heilige und seine Lebenswelt. Überlegungen zum Gesellschafts- und Kulturgeschichtlichen Aussagewert von Viten und Wundererzählungen*, in: *Santi e demoni nell'alto medioevo occidentale (SSAM 36 I)*, Spoleto 1989, S. 285–311, hier S. 302.

¹⁸⁶ Vgl. Benediktusregel, S. 11–19, besonders S. 18.

¹⁸⁷ Benediktusregel, S. 36.

¹⁸⁸ Benediktusregel, S. 31 und Gründ, Benedikt, S. 45.

¹⁸⁹ Oder auch: Nährerin und Pflegerin.

¹⁹⁰ Der lateinische Text lautet: «beatissimus martyr [gemeint ist Cyprian, Anm. IB] docet esse disciplinam custodem spei, retinaculum fidei, ducem itineris salutaris, fomentum ac nutrimentum bonae indolis.»

suchtsvollen Erwartung der Wiederkunft Christi (vgl. Mt 24, 42; Mk 13, 33; Lk 12, 35).¹⁹⁴ Wie die Wüste (oder die Höhle) ist auch die Nacht ein bevorzugter Ort der Gotteserfahrung (vgl. 1 Mose 28, 12 oder 2 Sam 7, 4). Das fastende Beten kann auch eine Bussübung oder eine Form des Bittgebetes darstellen.¹⁹⁵ Vor allem das Fasten diene überdies dem Kampf gegen die Leidenschaften, Begierden und Laster.¹⁹⁶ In der Verena-Vita erhalten der Kampf gegen die «Begierde des Fleisches» («carnali concupiscentia»)¹⁹⁷ und die Zähmung des Körpers durch ein weiteres Cyprian-Zitat zusätzliches Gewicht.¹⁹⁸ Anknüpfungspunkte für den Kampf gegen den Leib finden sich wiederum im Neuen Testament,¹⁹⁹ wiewohl darüber nachzudenken wäre, wie dieser Kampf im Kontext des Neuen Testaments zu verstehen ist.²⁰⁰ Zu berücksichtigen ist auch, dass das frühe Christentum mit der hellenistischen Welt in Berührung kam. Den Philosophenschu-

len etwa waren «die Leidenschaften, vor allem die Begierden und Ängste, die Hauptursache für Leid, Ausschweifung und Unbewusstheit».²⁰¹ Deshalb strebten sie mittels eines asketischen Lebensstils eine «Umwandlung der Denk- und Seinsweise» an.²⁰² Eine christlich ausgerichtete Umwandlung der Existenz praktizierten in radikaler Weise die Wüstenväter und -mütter. Durch deren «Apophtegmata» (Aussprüche, Sentenzen) und Viten fanden ihre Ideale Nachahmung und Verbreitung.²⁰³ Die «asketische Abtötung» bot gleichzeitig die Möglichkeit, «ein Märtyrer dem Willen nach» zu werden.²⁰⁴ Sulpicius Severus bezeichnete das Leben von Martin von Tours²⁰⁵ als «unblutiges Martyrium»: «Denn welche Bitterkeit menschlicher Schmerzen hat er nicht in der Hoffnung auf das ewige Leben ertragen, Hunger, Nachwachen, Blöße, Fasten, neidisches Übelwollen, böswillige Verfolgung, Pflege von Kranken, bange Sorge um Ge-

Reinle, Verena, S. 27. – Im Vergleich dazu der Originaltext: «Disciplina custos spei, retinaculum fidei, dux itineris salutaris, fomes ac nutrimentum bonae indolis, magistra virtutis [...]» De Habitu Virginum, S. 187. Hierbei handelt es sich um den ersten Satz der Abhandlung! «Disciplina» ist also das erste Wort und erhält dadurch programmatischen Charakter.

¹⁹¹ Zur Lektüre der Kirchenväter vgl. Benediktusregel, S. 43. – Zur Tradition und deren Weitergabe vgl. ebd., S. 18–21.

¹⁹² Vgl. Verena-Vita, Reinle, Verena, S. 27: «ieiuniis et orationibus pene noctes diesque» und S. 30: «vigiliis et orationibus».

¹⁹³ Grün, Anselm, Fasten, 12. überarb. und erweiter. Aufl., Münsterschwarzach 2001, S. 51. Im Folgenden zitiert als Grün, Fasten.

¹⁹⁴ Ebd., S. 52.

¹⁹⁵ Vgl. 1 Sam 7, 6; 2 Sam 12, 16; Esra 8, 21–23; Ps 35, 13; Dan 9, 3.

¹⁹⁶ Grün, Fasten, S. 27–41. – Vgl. auch die Perikope von der Versuchung Jesu in der Wüste Mt 4, 1–11.

¹⁹⁷ Reinle, Verena, S. 28f.

¹⁹⁸ Ebd.

¹⁹⁹ Röm 8, 13 oder 1 Kor 9, 27.

²⁰⁰ Vgl. Angenendt, S. 56f.

²⁰¹ Angenendt, S. 57.

²⁰² Ebd.

²⁰³ Ebd., S. 58.

²⁰⁴ Ebd., S. 55.

²⁰⁵ Martin von Tours (gest. 397) ist die grosse «Leitgestalt» für das westliche Mönchtum. Sulpicius Severus, ein junger römischer Schriftsteller, verfasste seine Vita um 400. Benediktusregel, S. 19.

fährdete?»²⁰⁶ Der Aspekt des unblutigen Martyriums kommt in der Verena-Vita in doppelter Weise zum Ausdruck: zum einen durch den Willen zum Martyrium, das sie in Mailand «mit ganzer Liebe begehrte» (toto amore concupiscens)²⁰⁷ und das sie offenbar nicht gescheut hätte. Zum andern ist es ihr kompromissloses Leben in der Nachfolge Christi. Verena war laut dem Autor höchst bedacht auf die Belohnung der sehr keuschen Tugend («remuneracione castissimae virtutis») und auf «die Palme einer unvergleichlichen Belohnung» («palma incomparabilis remuneracionis»)²⁰⁸, wobei die Siegespalme der Märtyrer und Märtyrinnen gemeint ist. Am Lebensende ist Verenas «Integrität»²⁰⁹ der Grund für ihre Aufnahme in den Himmel.²¹⁰

In den Kontext der Askese gehört auch das Motiv der (Hand-) Arbeit.²¹¹ Arbeit wehrt dem Müsiggang, ist ein Gegen-

mittel gegen die «Acedia», den geistlichen Überdruß,²¹² und sie wirkt als Ausgleich zum Gebet, wiewohl die Mönche auch während der Arbeit Psalmen rezitierten.²¹³ Ziel war, sich von der eigenen Hände Arbeit zu ernähren und dadurch einem apostolischen Ideal zu entsprechen.²¹⁴

Motiv der «Mater», der Gemeinschaft, der Demut, der Lebensregel und der «Discretio»

Aufgrund ihres guten Rufes wurde Verena den Jungfrauen, die sich bei ihr angesiedelt hatten,²¹⁵ als «Mater» vorgestellt.²¹⁶ Als eine Art «Prima inter pares» und lebendiges Vorbild lehrte sie vor allem Demut («humilitas»)²¹⁷. Demut ist die adäquate Haltung in der Christuskirche, weil sie die Haltung Christi selber war. Verena sah in der Demut das Idealbild der Frömmigkeit («formam

²⁰⁶ Zitiert nach Angenendt, S. 55.

²⁰⁷ Reinle, Verena, S. 27. Man beachte den Ausdruck «concupiscens», der in diesem Kontext – im Gegensatz zur fleischlichen Begierde – positiv gewertet ist.

²⁰⁸ Reinle, Verena, S. 27.

²⁰⁹ Lat.: Unversehrtheit, Keuschheit, Redlichkeit, Uneigennützigkeit.

²¹⁰ Reinle, Verena, S. 30.

²¹¹ Vgl. Verena-Vita, S. 27: «Quicquid operari manibus sacra virgo poterat, ipsa anus praedicta vendens, sufficientem victum ei ministrabat.» - Vgl. auch Benediktusregel, S. 43..

²¹² Vgl. Holzherr, S. 208f. «Sinnvolle Arbeit ist für Kassian ein Gegenmittel gegen die «Acedia»: «Aus ihren konkreten Erfahrungen heraus verbieten die Väter in Ägypten den Mönchen und vor allem den Jüngern, untätig zu sein. Sie messen den Eifer des Herzens und den Fortschritt in standhafter Geduld und in der Demut am Arbeitsfleiss.» (S. 208) Evagrius Ponticus, ein Wüstenvater (gest. 399), schreibt über die Acedia: «Die Acedia flösst ihm (dem Mönch) eine Abneigung gegen den Ort ein, wo er weilt, auch gegen seine Lebensweise und gegen die Handarbeit.» Deshalb gelte es, die Acedia zu bekämpfen; nach deren Überwindung stelle «sich in der Seele ein friedvoller Zustand und eine unsagbare Freude ein». (S. 209).

²¹³ Benediktusregel, S. 43f. – Vgl. auch Angenendt, S. 43f.

²¹⁴ Vgl. Ps 128, 2; 1 Thess 4, 11–12; 2 Thess 3, 7–12. Vgl. auch Benediktusregel, S. 185: «Sie sind dann wirklich Mönche, wenn sie wie unsere Väter und die Apostel von ihrer Hände Arbeit leben.» Vgl. dazu auch Holzherr, S. 208f.

²¹⁵ Im Zusammenhang mit dem Mehlwunder spricht die Vita prior von einer «cellula». Das Wort kann mlat. für «kleines Kloster» stehen. Die Diminutivform ist ein Zeichen der Bescheidenheit. In der Benediktusvita steht das Wort «cella» für Kloster. Vgl. Gregor, S. 162.

²¹⁶ Reinle, Verena, S. 28: «ut mater virginum praeposita».

²¹⁷ Reinle, Verena, S. 28. – Vgl. Eph 4, 2; 1 Petr 5, 5. – Verena sieht die Demut auch als Korrektiv zur Grösse

pietatis»²¹⁸. Die Zusammenfassung ihrer Lehre oder eher Lebensregel lautet: «Sie [die Jungfrauen] sollten nun dem Lamm [= Christus] nachfolgen, wohin es auch gehe, nicht nur in der Unversehrtheit der Jungfräulichkeit, sondern auch in der Gnade der aufrichtigsten Demut.»²¹⁹ Während Fasten und Wachen eher äussere Mittel der Disziplin sind, entspricht die Demut einer inneren Haltung, unterstützt durch die Übung des Schweigens.²²⁰ Der/Die Demütige hat ein offenes – ein hörendes²²¹ – Herz und richtet sich ganz nach Gottes Wort,²²² das ein Leben voll Freude verheisst.²²³ Die Demut – lat. «humilitas», abgeleitet von «humus» = Erde – konfrontiert den Menschen mit seiner von Gott geschaffenen und als sehr gut befundenen Wirklichkeit (vgl. 1 Mose 1, 31). Gott formte den Menschen aus Erde und beseelte ihn mit Lebensatem. Demut bedeutet demnach im biblischen Kontext, Mensch zu sein aus Gottes Wort respektive zu leben in Gott.²²⁴ Wo immer Menschen in Überein-

stimmung leben mit sich selbst und dem Willen/Wort Gottes, da ereignet sich Gottesgegenwart, da wandeln sie gleichsam im Paradies, wo Mensch und Gott noch vereint und «im Einklang» waren.

Bleibt noch das Motiv der «Discretio».²²⁵ In der Vita heisst es, dass Verena sich mit ihrer weisen Frömmigkeit («sub discretione pietatis»)²²⁶ überall unter dem ganzen Volk als ehrwürdig auszeichnete. «Discretio» meint Weisheit, Scharfsinn, Klugheit, Augenmass, Um- und Weitsicht, Mässigung und Bescheidenheit. Benedikt bezeichnet sie als «Mutter aller Tugenden»;²²⁷ in seiner Regel erscheint sie vor allem in Verbindung mit dem Dienst des Abtes und meint «die Fähigkeit zur Unterscheidung und zur massvollen Entscheidung». Sie «ist eine Haltung der inneren Aufmerksamkeit, ist Hören und Schauen auf die Situation, die Orts- und Zeitumstände», auf die einzelnen Menschen.²²⁸ Sie soll aber auch das klösterliche Alltagsleben prägen.²²⁹ Vor die-

(«magnitudo») ihres hervorragenden und göttlichen Dienstes/Amtes («munus»), denn daraus erwache leicht der Stolz. Reinle, Verena, S. 28.

²¹⁸ Mittellat. kann «forma» auch Lebensregel und Norm bedeuten.

²¹⁹ Der lateinische Text lautet: «Sequentur ergo agnum quocumque iret, non solum integritate virginitatis, sed etiam gratia sincerissimae humilitatis.» Reinle, Verena, S. 28.

²²⁰ Benediktusregel, S. 34.

²²¹ Vgl. 1 Kön 3,9.

²²² Benediktusregel, S. 35f.

²²³ Vgl. Ps 16, 11 und Ps 34, 12.13. Zur Freude vgl. auch Benediktusregel, S. 38f., hier S. 38: «Freude ist die biblische Grundhaltung: sie ist starker Glaube, lebendige Hoffnung, Staunen über die Grosstaten Gottes. Sie ist Dankbarkeit.»

²²⁴ Vgl. Apg 17, 28.

²²⁵ Vgl. dazu Benediktusregel, S. 37.

²²⁶ Wörtlich: Weisheit der Frömmigkeit. Das Wort «pietas», allgemein mit Frömmigkeit übersetzt, hat einen breiten Wortsinn. Es kann auch Liebe, Milde, Gnade und Güte, aber auch Treue und Gerechtigkeit bedeuten. In der Verena-Vita wird es im Kontext des Mehlwunders auch von Gott ausgesagt: «Domini pietatem». Hier ist Gottes Güte und Gnade gemeint.

²²⁷ Benedikt orientiert sich am Wüstenvater Antonius. Dieser hält die Discretio für eine Geistesgabe und bezeichnet sie als «Mutter, Beschützerin und [den] Massstab aller Tugenden». Holzherr, S. 262.

²²⁸ Benediktusregel, S. 37. – Vgl. 1 Kg 3, 9: Der König Salomo erbittet von Gott ein «hörendes Herz», um unterscheiden zu können zwischen Gut und Böse. Gott verleiht ihm daraufhin ein «weises und verständiges Herz» (1 Kg 3, 12).

²²⁹ Vgl. Benediktusregel, S. 37f.

sem Hintergrund erscheint Verena wie eine Äbtissin, als weise Mutter – analog dem «Abbas», dem Vater. Sie wird jedoch nicht als Oberin oder Stellvertreterin von Christus dargestellt, sondern, wie erwähnt, eher als «prima inter pares» sowie als Lehrerin und lebendiges Beispiel.²³⁰

Verena – eine katholisch-evangelische²³¹ Heilige!

Der Basler Bischof ernannte im Jahre 2003 die heilige Verena zur Copatronin des Bistums Basel, um «einem heute besonders wichtig gewordenen Zeichen der Zeit, nämlich der Wahrnehmung der gleichen Würde von Mann und Frau, zu entsprechen».²³² Ernennungen von Copatroninnen und Copatronen kamen in der Kirchengeschichte immer wieder vor. So stellte man einem «Kirchen-Patron einen der Zeitmode mehr entsprechenden oder aus anderen Gründen beliebteren *Copatron* oder *patronus secundarius* an die Seite.»²³³ Die «Migrantin» Verena entspricht vielleicht eher unserer Zeit als die tatsächlich etwas ausser Mode gekommenen «Legionäre» Urs und Viktor. In seiner kurzen Würdigung der Heiligen sagte der Bischof, die Glaubenszeugin Verena «habe sich durch Frömmigkeit und Caritas ausgezeichnet».²³⁴ Beide Tugenden, vor allem die tätige Nächstenliebe, wur-



Das Zurzacher Verena-Stift im Abendlicht. (Photo: D. Wunderlin, 2001)

²³⁰ Demgegenüber gilt der Abt in der Benediktsregel als Vorsteher und Stellvertreter Christi. Aber auch er ist «Vater», Lehrer (mit Worten) und Beispiel. Vgl. Benediktusregel, S. 74–77.

²³¹ «Katholisch» im Sinne von «allgemein»; «evangelisch» heisst der Schrift entsprechend.

²³² Lebendige Reben am Weinstock, Botschaft von Bischof Kurt Koch zum 175-Jahr-Jubiläum der Neuerrichtung des Bistums Basel. 31. August 2003, Solothurn 2003, S. 9. Im Folgenden zitiert als Lebendige Reben.

²³³ Lexikon für Theologie und Kirche, Bd. 7, 1998, Art. Patron, Patronin, Sp. 1480.

²³⁴ Lebendige, Reben, S. 9. – Verenas Heiligkeit ist denn auch – zumindest laut der Vita – weniger durch die Wunder gekennzeichnet, als durch «die Tugend der Taten». In diesem Sinn verstand auch Gregor der Grosse Heiligkeit («in virtute operum, non in ostensione signorum») Vgl. Angenendt, S. 79.



St. Ursen-Kathedrale.
Hauptfassade.

den im Verlauf der Kirchengeschichte vornehmlich den Frauen über- und aufgetragen. Vor dem Hintergrund ihrer Vita lässt sich freimütig sagen: Verena war eine «evangelische» Apostelin und eine sympathische dazu. Anders als beispielsweise der iroschottische Missionarsmönch Kolumban der Jüngere (gest. 615), der durchaus mal einen heidnischen Priester erschlagen konnte, um die Macht seines Gottes zu demonstrieren,²³⁵

kommt bei Verena Gewalttätigkeit nicht vor. Gemäss der Vita wirkte die Heilige in ihrer Umgebung heilsam und deshalb offenbar für viele Menschen glaubwürdig. Verena war weltzugewandt und blieb dennoch bei sich selbst, im Vertrauen auf einen absoluten Hintergrund ihrer Existenz. Ihre Vita veranschaulicht, dass christlicher Glaube weniger eine Dogmatik als vielmehr ein Weg und eine Lebenspraxis ist.

²³⁵ Lässer, Othmar, Auf den Spuren Columbans, in: reformierte presse Nr. 39, 26. Sept. 2003, S. 8f. – Zu den nicht gerade zimperlichen Missionsmethoden von Kolumban und Gallus vgl. auch Blanke, S. 55 und 85.