

Zeitschrift: Schweizerische Zeitschrift für Soziologie = Revue suisse de sociologie
= Swiss journal of sociology

Herausgeber: Schweizerische Gesellschaft für Soziologie

Band: 9 (1983)

Heft: 3

Rubrik: Resumés = Zusammenfassungen = Summaries

Nutzungsbedingungen

Die ETH-Bibliothek ist die Anbieterin der digitalisierten Zeitschriften auf E-Periodica. Sie besitzt keine Urheberrechte an den Zeitschriften und ist nicht verantwortlich für deren Inhalte. Die Rechte liegen in der Regel bei den Herausgebern beziehungsweise den externen Rechteinhabern. Das Veröffentlichen von Bildern in Print- und Online-Publikationen sowie auf Social Media-Kanälen oder Webseiten ist nur mit vorheriger Genehmigung der Rechteinhaber erlaubt. [Mehr erfahren](#)

Conditions d'utilisation

L'ETH Library est le fournisseur des revues numérisées. Elle ne détient aucun droit d'auteur sur les revues et n'est pas responsable de leur contenu. En règle générale, les droits sont détenus par les éditeurs ou les détenteurs de droits externes. La reproduction d'images dans des publications imprimées ou en ligne ainsi que sur des canaux de médias sociaux ou des sites web n'est autorisée qu'avec l'accord préalable des détenteurs des droits. [En savoir plus](#)

Terms of use

The ETH Library is the provider of the digitised journals. It does not own any copyrights to the journals and is not responsible for their content. The rights usually lie with the publishers or the external rights holders. Publishing images in print and online publications, as well as on social media channels or websites, is only permitted with the prior consent of the rights holders. [Find out more](#)

Download PDF: 28.04.2026

ETH-Bibliothek Zürich, E-Periodica, <https://www.e-periodica.ch>

RESUMES

ZUSAMMENFASSUNGEN

SUMMARIES

RESUMES

FRANÇAIS

Introduction

**Intégrisme et foyers de crise dans le Tiers-Monde.
En lieu et place d'introduction**

W.S. Freund

Prenant exemple sur la "révolte du pain", fin 1983/début 1984 en Tunisie, nous discutons d'abord la question, comment les causes matérielles de cette révolte peuvent en cacher d'autres, beaucoup moins saisissables. Nous défendons l'idée que "la crise du développement" – évidente dans des pays comme la Tunisie – soit capable de remettre en question tout ordre établi. C'est dans une telle ambiance que l'argument de l'intégrisme religieux trouvera son écho: exemple-modèle le "nouvel" Iran, mais aussi Israël; or, en Israël il n'y a pas de "crise du développement" comparable à celle des autres pays du Tiers-Monde. Mais néanmoins la crise y est omniprésente et se régénère aux problèmes d'existence fondamentaux de ce pays, restés sans solution.

Nous démontrons par la suite que l'irruption de l'univers intégriste à caractère religieux, sur la scène politique et sociale, présente, pour le chercheur des sciences sociales, un défi dans la mesure qu'il semble ne plus connaître, à l'heure actuelle, les "forces empiriques" immanentes aux valeurs spirituelles et religieuses. Le sociologue devra s'interroger d'une façon nouvelle et rigoureuse. Toutes les contributions à cet ouvrage collectif s'articulent sous l'effet de ce défi.

..... pages 473–494

Approches théoriques

**Formes d'intégration sociale
de la religiosité moderne**

F. Fürstenberg

La religiosité moderne montre des effets intégrateurs sociaux très diversifiés. Pour une analyse plus précise, l'auteur propose une différenciation en trois types qui sont combinés avec des formes sociales caractéristiques: religiosité institutionnalisée et confessionnalisme, religiosité privatisée et religion culturelle générale comportant des fonctions symboliques fondamentales, religiosité non conformiste ravivée et mouvement social. Chaque type produit un potentiel intégrateur social qui favorise la consolidation de la société, le pluralisme ou l'antagonisme, ou au contraire y fait obstacle. La combinaison de la religiosité socialement activée avec le dogmatisme idéologique revêt une importance fondamentale et peut conduire aux formes totalitaires de l'intégrisme religieux.

..... pages 495–508

Approches théoriques

Le fondamentalisme est-il un intégrisme ?

D. Alexander

L'article part du constat que tant dans la pratique journalistique que dans la pratique scientifique les termes *fondamentalisme* et *intégrisme* sont souvent confondus et employés pour désigner le même type de réalité, notamment par les islamologues à propos du renouveau de l'Islam actuel. L'auteur établit la définition de ces deux notions nées à la fin du siècle dernier et dues au mouvement catholique du Mgr Benigni pour l'intégrisme et à celui du protestantisme américain pour le fondamentalisme.

D'une part, il situe ces deux courants à l'intérieur d'une problématique commune à ces deux mouvements – entre autres, lieux de résistance au pro-

cessus de sécularisation ainsi que retour à une religion intégrale qui prennent racines dans un antimodernisme profondément semblable – et, d'autre part, fait ressortir les différences dans leur visée politique ainsi que les implications et conséquences qui en résultent.

A partir de ces investigations, l'auteur confronte ces deux courants aux mouvements islamiques actuels. En outre, il se demande quelle est l'influence des tendances millénaristes repérées dans chacun de ces mouvements sur leur potentiel de transformation et d'innovation sociale et sur leur durée.

..... pages 509–536

Approches théoriques

**Slogans de fausses prophéties.
Réflexions à la fin des histoires**

H. A. Fischer-Barnicol

Le slogan de l'*intégralisme* soulève une problématique qui ne devient actuelle en Europe qu'à la fin du Moyen-Age. Au 19ème siècle les idéologies fournissent les *intégraux* – et au 20ème siècle toutes les prétentions intégralistes – qu'elles soient sécularisées ou religieuses (catholicisme ou Islam) – s'avèrent idéologiques de manière tout à fait impie et déraisonnable. L'*intégralisme* est incompatible avec les expériences du monde propres à une foi authentique. Ces prétentions intégralistes prennent en considération le concret avec toutes ses différenciations et sa multiplicité jamais complètement saisissable que la science elle-même ne peut intégrer qu'abstraitement. Dans l'incertitude, la conscience prophétique reste ouverte pour la rencontre libératrice d'une vérité qui réduit en poussière toutes les formules sécularisées que nous pouvons imaginer. Cette vérité n'unifie pas les Juifs, les Chrétiens et les Musulmans, mais leur permet de reconnaître les différences réelles entre eux, en-deçà de toute abstraction.

..... pages 537–558

Approches théoriques

**Du pluralisme à l'intégrisme.
Aspects de la conscience religieuse du quotidien**

I. Mörth

La sécularisation en tant qu'interprétation des rapports entre la religion et la société moderne, conduit à voir l'intégrisme religieux comme une tentative, dépassée par l'histoire, de rétablir l'unité de la religion, de la personne et de la société, et donc, à le considérer comme une idéologie rejetée.

Dans une société sécularisée, la religion semble être réduite à une éthique individuelle. Un laïcisme constructif, basé sur des principes moraux, paraît être la seule forme d'intégrisme religieux adapté au temps présent.

Si on considère la religion comme un ensemble intégré de valeurs qui orientent la vie de tous les jours, elle peut apparaître alors, sur ce plan du vécu quotidien, comme une reconstruction "intégriste" de la réalité sociale, dans des dimensions de temps, d'espace et de relations sociales.

La religion comme vécu quotidien pourrait servir de base à une nouvelle interprétation de l'ensemble de la société, particulièrement dans un contexte pluraliste occidental ou non-occidental. Les orientations d'ordre écologique constituent un exemple dans ce sens.

L'intégrisme religieux non-dogmatique, basé sur une conception de la religion comme vécu quotidien et reliant diverses traditions religieuses, apparaît comme une chance de rendre le développement de la société plus humain. L'intégrisme religieux deviendra ainsi une dimension dans le processus d'acquisition progressive de savoir.

..... pages 559–578

Approches théoriques

**Le chef et le mouvement.
Personnalité charismatique et parti
en tant qu'instruments de la constitution de nations**

A. F. Reiterer

Le chef charismatique est une figure exceptionnelle en des temps exceptionnels. La force de la bureaucratie réside dans la solution efficiente de problèmes routinisés; le charisme, au contraire, est une force politique innovatrice. Son succès dépend – en référence au modèle de l'essai et de l'erreur – de la mise en œuvre d'une solution fonctionnelle aux nouveaux problèmes.

Parce que la constitution de la nation est un aspect de la "modernisation", c'est-à-dire du développement d'une nouvelle formation sociale, son émergence doit être vue en tant que rupture sociale et politique. Des procédures de solution de problèmes jusqu'ici éprouvées deviennent dysfonctionnelles: le temps du chef charismatique, c'est-à-dire du "législateur", au sens de Rousseau, est arrivé.

En effet, nous trouvons ces chefs en tant qu'éléments essentiels dans la formation des nations, tant en Europe du 19^{ème} siècle qu'aujourd'hui dans le Tiers-Monde. Une typologie de ces figures charismatiques permet de mettre en évidence les problèmes spécifiques et les contextes concrets de ces sociétés particulières.

Parce que la conscience religieuse en tant que forme de pensée dominante est désagrégée, précisément au cours de la constitution des nations, et parce que la société est donc sécularisée, le chef religieux représente un cas particulier.

..... pages 579–598

Le contexte judéo-chrétien

**(Re) naissance de l'orthodoxie occidentale.
Traditionalisme et novation**

P. Erny

A côté des diverses Eglises de diaspora existe en France une Eglise "catholique orthodoxe" qui se veut spécifiquement française. Elle est issue de l'action d'un ancien prêtre catholique, Louis Winnaert, devenu évêque de l'Eglise catholique-évangélique de France, qui en 1937 passa avec fidèles et clergé à l'orthodoxie. Son œuvre fut poursuivie par un émigré russe, le Père Eugraph Kovalevsky (1905–1970).

Notre propos est de montrer comment ces deux hommes se sont heurtés, pour appliquer un principe fondamental de l'orthodoxie qui vise à la création d'Eglises locales, aux traditionalismes russe et grec qui ne pouvaient plus concevoir l'orthodoxie autrement que sous sa forme orientale. Puis, dans un deuxième temps, nous montrerons que ces deux "novateurs" se sont eux-mêmes révélés profondément traditionnels, surtout quand il s'est agi de réactualiser une très ancienne liturgie gallicane disparue au temps de Charlemagne.

..... pages 601–616

Le contexte judéo-chrétien

Mgr Lefèbvre et ses fidèles valaisans

I. Raboud

En nous interrogeant sur le phénomène d'Ecône, nous nous sommes demandé si l'intégrisme en Valais n'était pas le résultat du mouvement d'une couche de la population désorientée par les changements socio-économiques

vers un nouveau groupe d'appartenance qui leur assure une meilleure intégration et compréhension du monde dans lequel ils vivent.

Guidées par notre hypothèse, nous avons tout d'abord mis en relief les différents changements qui ont marqué le passage d'une société traditionnelle à une société moderne, ceci constituant notre toile de fond. Puis, à la lumière des changements, nous avons confronté les opinions et croyances des fidèles de Mgr Lefèbvre, telles que livrées par des entretiens, avec la doctrine de l'évêque intégriste contenue dans ses publications.

Cette démarche nous a permis d'observer qu'en maintenant la messe selon le rite St Pie V, Mgr Lefèbvre reconstitue un univers familier lié à un monde de valeurs, souvenirs et émotions qu'ils croyaient disparu. De même, en axant son enseignement sur les valeurs d'autorité, tradition, hiérarchie, vérité, moralité, Mgr Lefèbvre délivre un message qui sert à orienter ses fidèles, et tient lieu d'instrument de compréhension du monde.

Par son action liturgique et sa doctrine, Mgr Lefèbvre contribue à apporter un bien-être et à redonner un sens à l'existence d'une minorité qui se sentait désécurisée, renforçant ainsi son identité.

..... pages 617–638

Le contexte judéo-chrétien

Aspects de la transmission publique de l'histoire du judaïsme

A. Silbermann

Les notions "les juifs" ou "le judaïsme" en tant que telles sont considérées comme étant portées par l'idée de communion. Mais quand elles sont confrontées au public, elles doivent être différenciées parce que leurs composantes constitutives renvoient à une diversification des *processus spirituels* impliqués dans les orientations intégristes.

Quelques-uns de ces processus – revêtant leurs significations centrales – dans le rapport du juif avec son judaïsme sont analysés du point de vue de la vigueur, du déclin ou de la revitalisation de leur force agissant vers l'intérieur et se traduisant vers l'extérieur.

Sous cet aspect est envisagée l'influence de: Halacha, Sionisme religieux, esprit judaïque et histoire des Juifs en tant qu'histoire de la souffrance.

Dans ce contexte les questions de l'appartenance, de l'idéologie et du danger d'un désintégrisme sont aussi abordées.

..... pages 639–654

Le monde islamique

La revitalisation politique actuelle de l'Islam: une interprétation en sociologie des religions

B. Tibi

Dans cet article, la revitalisation politique de l'Islam est interprétée non pas en tant que reislamisation, mais en tant que repolitisation du sacré.

Partant du point de vue de la sociologie des religions, les causes de ce nouveau phénomène sont recherchées dans la structure sociale des sociétés islamiques et non dans les sources islamiques elles-mêmes.

La crise au cours des années 70 résulte du changement social rapide que ces sociétés connaissent et par conséquent de la crise de légitimité des systèmes politiques légitimés par leur fondement séculaire.

L'Islam est ravivé et mobilisé en tant qu'idéologie d'opposition; il sert à la fois deux buts. D'une part il fournit un support pour la mobilisation autochtone contre les conditions du changement social rapide, ressenti comme danger venant du dehors. D'autre part les symboles islamiques, parce que autochtones, aident à atteindre et à sensibiliser les larges couches de la population dévouées à l'Islam.

C'est précisément parce que le changement social rapide est conditionné par des facteurs externes que les fondamentalistes islamiques s'efforcent, par la politisation de l'Islam, de mettre en avant la catégorie du "Nizam al-Islami" comme alternative aux structures séculaires existantes combattues.

L'analyse des sources islamiques montre cependant que la catégorie du système (Nizam) n'y existe pas. Elle est empruntée à l'arsenal occidental que l'on tente de combattre.

..... pages 657–676

Le monde islamique

L'Islam: Porteur d'idées politiques?

U. Simson

Depuis les événements d'Iran en 1979, l'Occident a pris conscience que dans d'autres pays le pouvoir établi puisse être renversé au nom de l'Islam. La croyance s'est répandue – jusque dans les milieux scientifiques – que les idées "islamiques" feront une percée dans la politique, l'économie et la société de ces pays.

L'auteur montre qu'une telle correspondance entre "code" religieux et "code" social n'existe ni dans l'Islam ni dans le Christianisme. Un "ordre social (ou économique) islamique" n'existe pas.

Le rôle de l'Islam se limite dans toutes les questions centrales, à légitimer a posteriori les idées politiques, économiques et sociales issues des situations historiques déterminées.

Un pronostic concernant les actions de gouvernements islamiques légitimés ne doit pas être posé à partir de l'étude des sources et textes islamiques, mais sur la base des données réelles de la structure interne ou externe de ces pays.

..... pages 677–686

Le monde islamique

**Le modèle puritain
dans les mouvements de renouveau islamiques**

J. Waardenburg

Malgré leur diversité, la majorité des mouvements de réveil islamiques à l'époque actuelle partagent un nombre de traits qui montrent une certaine cohérence.

Ceci nous permet de construire une structure cohérente appelée ici la "structure puritaine" du fait qu'elle remonte à un *ethos* s'appliquant à la recherche d'un Islam pur par le biais de l'étude de l'Écriture et à sa réalisation dans la vie personnelle et sociale.

La structure puritaine est un type idéal; c'est une structure qui se laisse reconnaître à travers des variations dans l'espace et le temps, non seulement dans l'Islam, mais aussi dans d'autres religions et idéologies se trouvant sous des pressions. Son intérêt sociologique ressort du fait que l'*ethos* puritain qui est à la base de cette structure, en particulier là où il s'agit de l'Islam, est appliqué non seulement au style de vie personnel, mais aussi à l'établissement d'un nouvel ordre social de nature religieuse.

Une appréciation de la structure et de l'*ethos* puritain conduira à améliorer notre compréhension de beaucoup de mouvements dans l'Islam qui ont pour but une islamisation progressive de la société ou l'établissement d'un État islamique, ce qui est avant tout une notion religieuse.

..... pages 687–702

Le monde islamique

Le syndrome de "l'âge d'or"
Medine intégriste et autres modèles historiques
de la pensée musulmane contemporaine

K. Duran

La plupart des Musulmans s'enthousiasment pour un âge d'or de l'Islam. L'histoire glorieuse de leur civilisation leur importe tout autant que les Saintes Ecritures. Des tentatives inlassables pour restituer la pureté originelle de la foi et insuffler à la communauté une force vitale nouvelle s'orientent en règle générale vers des idéaux historiques.

Au cours du 14ème siècle, une multiplicité de modèles directeurs sont apparus qui mettent le Musulman devant un choix déroutant: à quel âge d'or doit-il se référer?

Des tendances politiques et des interprétations religieuses contradictoires sont référées à ces exemples historiques. Dans ce contexte, la Medine du 7ème siècle exerce une fascination particulière.

Néanmoins, ce califat des pieux ancêtres n'est, en tant que modèle exemplaire, pas sans critiques. Il est mis en question globalement d'une part par les particularismes nationaux et religieux et d'autre part par des mouvements de réforme qui visent à dissocier la foi du modèle historique.

L'islamisme en tant qu'idéologie cherche à se légitimer comme revitalisation de Medina.

Une réformation si elle veut être efficace doit par conséquent adopter une position critique par rapport aux traditions historiques sacrées. Elle part d'une conscientisation nouvelle de la double dimension du Qur'an, c'est-à-dire de la révélation de La Mecque et de la Medine.

La question fondamentale est donc de savoir si la Medine doit servir de modèle inaltérable ou d'illustration de ce qui était jadis exemplaire, mais qui ne peut plus être pertinent pour les croyants et la société du 20ème siècle.

..... pages 703–716

Le monde islamique

**La compréhension de la révélation
et l'intégrisme islamique**

S. Balic

La compréhension intégraliste de la religion a conduit dans l'Islam — au même titre que dans d'autres religions — à mettre au centre de la vie communautaire plutôt la forme que le contenu et davantage la lettre que l'esprit.

L'appel, repris du fondamentalisme et adapté par les réformateurs pour le retour aux sources a eu par ailleurs pour conséquence qu'une régression déplorable domine beaucoup de musulmans dans le Tiers-Monde.

Néanmoins, le dilemme décisif du monde islamique réside aujourd'hui comme hier dans ceci: soit s'ouvrir au monde progressiste, soit demeurer dans les formes souvent morbides du passé.

Le Qur'an est dans l'Islam le seul document authentique de la révélation. La tradition ou la Sunna reste quant à son importance théologique, de loin en seconde position. Le premier est parole de Dieu, la deuxième parole de l'homme.

La question reste toujours ouverte si le Qur'an est une parole éternelle ou une parole divine créée dans l'histoire, bien que l'orthodoxie sunnite adhère à la première réponse.

Une compréhension nouvelle, en partie rationnelle et en partie spirituelle du Qur'an offre de larges possibilités d'un aggiornamento théologique. Sur ce plan, il devient aussi possible de vaincre le raidissement regrettable de la vie religieuse et de retrouver l'esprit originel et dynamique.

..... pages 717–722

Etudes de cas

**Les chrétiens arabes :
perspective et anxiété**

R. Mukhar

L'Islam ne tolérait pas seulement l'existence de minorités religieuses, mais leur fournissait la possibilité de jouer un rôle dans la formation de la civilisation de cette région.

La majorité des chrétiens dans l'Orient arabe appartient aux sectes suivantes :

- les grecs orthodoxes
- les maronites
- les grecs catholiques
- les latins .

Ces sectes ont joué différents rôles dans le mouvement arabe national et dans les enjeux de la Palestine.

Les grecs orthodoxes possèdent dès l'origine une conscience orientale ; ils ont une perspective essentiellement arabe et sont soucieux de se dissocier eux-mêmes de l'ouest. Les grecs catholiques commencent à s'impliquer au milieu du vingtième siècle dans les problèmes de la région. Néanmoins, le renouveau arabe littéraire et scientifique leur est redevable, ainsi qu'aux maronites.

L'anxiété des arabes chrétiens n'est qu'un aspect de l'anxiété de l'arabe contemporain. Tout malentendu entre chrétiens et musulmans est renforcé par les facteurs suivants :

- l'héritage historique, par exemple :
- les croisades,
- les missions occidentales,
- les concessions données aux marchands chrétiens.

La guerre civile libanaise contribue aussi à déformer l'image des arabes chrétiens, les présentant comme alliés du sionisme. De l'autre côté, les arabes chrétiens assistent au renouveau islamique avec appréhension.

..... pages 725–736

Etudes de cas

**Le phénomène des sectes et ordres religieux
en Egypte.**

A. M. Laban

L'auteur tente d'analyser le phénomène des sectes et des ordres religieux en Egypte. Il part de la situation familiale égyptienne.

Afin que la dissolution de la symbiose mère-enfant soit réussie, l'enfant devrait pouvoir se tourner vers le père.

Ceci ne se produit que rarement, car le père soit rejette l'enfant, soit il est toujours absent. La séparation avec la mère donne lieu à de grandes souffrances.

D'après Freud, c'est la religion qui assume la fonction d'institutionnaliser la recherche du père. La blessure narcissique pousse l'homme à rechercher d'autres objets idéalisés.

Dans sa quête il peut tomber sur une secte appropriée. Le chef de la secte ou de l'ordre assume le rôle du père. On peut alors essayer de reconstituer le triangle amputé. Le Murshid et le Murid se comportent maintenant comme père et fils. La procédure développée au sein de cette communauté peut aider le membre de la secte à se détacher du lien pathologique qui l'unissait à sa mère.

Pour devenir un membre accompli de sa secte, il doit passer par une maturation spirituelle, pouvant compenser l'échec de la phase développementale de son enfance et de sa jeunesse.

L'accomplissement d'un tel processus peut conduire au rétablissement d'un bon équilibre psychique. Mais en cas de rupture du processus sa colère narcissique pourra s'enflammer et infliger à sa société les mêmes maux dont il a souffert durant des années.

..... pages 737-756

Etudes de cas

**Le renouveau islamique :
Regards sur une communauté de prière à Strasbourg.**

N. Weibel

Le fondamentalisme musulman trouve à l'heure actuelle une audience de plus en plus grande, même hors du cadre des sociétés islamisées.

A Strasbourg, l'organisation de la communauté islamique est prise en charge par des étudiants, essentiellement maghrébins. Tout se concentre autour de la mosquée, symbole de ralliement pour les musulmans pieux qui règlent leur vie selon les stricts principes de la religion.

C'est ainsi qu'est rejetée toute influence occidentale, mais aussi toute croyance traditionnelle venue se greffer sur l'Islam. L'Islamique tient à affirmer sa différence par son apparence physique et son mode de vie qui contrastent vivement avec les habitudes de la société d'accueil.

En jetant un regard sur l'histoire politico-sociale des pays arabo-musulmans, on constate qu'un certain malaise a pu induire, ces dernières années, ce regain de spiritualité.

Le discours islamique trouve son plus large écho parmi les jeunes des classes moyennes qui semblent y trouver une réponse à la crise de leur société et à leur propre quête d'identité culturelle.

..... pages 757-774

ZUSAMMENFASSUNGEN

DEUTSCH

Einführung

**Integrismus und Krisenherde in der Dritten Welt.
Anstelle eines Vorwortes.**

W. S. Freund

Ausgehend von den "Brotpreisunruhen" in Tunesien, Ende 1983/Anfang 1984, wird zunächst die Frage diskutiert, inwieweit hinter dem materiellen Anlass für diese Revolte andere, empirisch weniger greifbare Gründe liegen. Der Autor kommt zu dem Schluss, dass die "Entwicklungskrise" in Ländern wie Tunesien jederzeit in der Lage ist, bestehende Ordnungen in Frage zu stellen. In einem solchen Klima kommt sodann sehr leicht das religiöse-integristische Argument zum Tragen, wofür das herausragende Beispiel der "neue" Iran ist, aber auch Israel; zwar gibt es in Israel keine "Entwicklungskrise", wie diese in anderen Ländern der Dritten Welt zu beobachten ist, die Krise ist aber nicht minder allgegenwärtig und nährt sich aus den ungeklärten Existenzfragen dieses Landes.

Schliesslich wird gezeigt, dass der Einbruch religiös-integristischer Motive in das politische und soziale Leben für die Sozialwissenschaften insofern eine Herausforderung bedeutet, als diese die "empirischen Kräfte" immaterieller, d. h. geistiger und religiöser Werte gegenwärtig nicht mehr zu kennen scheinen. Neue Selbstbefragungen werden für den Sozialwissenschaftler unvermeidlich. Alle Beiträge dieser Sondernummer stehen unter dieser Herausforderung.

..... Seiten 473–494

Theoretische Hinführungen

**Soziale Integrationsformen
moderner Religiosität**

F. Fürstenberg

Moderne Religiosität zeigt sehr unterschiedliche soziale Integrationswirkungen. Zur genaueren Analyse wird eine Differenzierung in drei Typen vorgeschlagen, die jeweils mit charakteristischen Sozialformen kombiniert auftreten: institutionalisierte Religiosität und Konfessionalismus, privatisierte Religiosität und allgemeine Kulturreligion mit symbolischer Hintergrundfunktion und schliesslich aktivierte, nonkonformistische Religiosität und soziale Bewegung. Jeder Typ bildet ein soziales Integrationspotential, das in charakteristischer Weise gesellschaftliche Versäulung, gesellschaftlichen Pluralismus oder Antoganismus fördert bzw. hemmt. Grundsätzliche Bedeutung hat die Kombination sozial aktivierter Religiosität mit ideologischem Dogmatismus, die zu totalitären Formen des religiösen Integrismus führt.

.....Seiten 495–508

Theoretische Hinführungen

Ist Fundamentalismus Integrismus?

D. Alexander

Der Artikel geht von der Feststellung aus, dass in der journalistischen, wie auch in der wissenschaftlichen Praxis die Begriffe *Fundamentalismus* und *Integrismus* häufig verwechselt werden und dieselbe Realität bezeichnen; dies trifft besonders zu bei Islamologen bezüglich der Erneuerung des heutigen Islams. Der Autor erstellt die Definition dieser beiden Begriffe, die Ende des letzten Jahrhunderts entstanden: Integrismus bezeichnet die katholische Bewegung des Erzbischofs Benigni und Fundamentalismus den amerikanischen Protestantismus. Der Autor situiert einerseits diese beiden Tendenzen in die

gemeinsame Problematik der beiden Bewegungen – unter anderem: die Stätte des Widerstands gegenüber dem Säkularisationsprozess, sowie die Rückkehr zur integralen Religion, die ihre Wurzeln in einem sehr ähnlichen Anti-Modernismus finden – und andererseits hebt er die Unterschiede ihrer politischen Ziele, sowie die daraus entstehenden Implikationen und Konsequenzen hervor.

Von diesen Studien ausgehend stellt der Autor diese beiden Bewegungen den heutigen islamischen Tendenzen gegenüber. Ausserdem stellt er sich die Frage, welchen Einfluss die millenarischen Tendenzen, die in beiden Bewegungen festgestellt werden, auf ihr soziales Umwandlungs- und Neuerungspotential, sowie auf ihre Dauer haben werden.

..... Seiten 509–536

Theoretische Hinführungen

Weltformeln falscher Prophetien. Reflexionen am Ende der Geschichten.

H. A. Fischer-Barnicol

Das Schlagwort vom *Integralismus* wirft eine Problematik auf, die erst seit dem ausgehenden Mittelalter in Europa aktuell wird. Für das 19. Jahrhundert liefern die Ideologien die *Integrale* – und im 20. Jahrhundert erweisen sich sämtliche integralistischen Ansprüche, die säkularen wie die vom Katholizismus bzw. vom Islam erhobenen, als ideologisch in durchaus unfrommer und ausserdem unvernünftiger Weise. Mit den Welterfahrungen echten Glaubens ist jedwelcher *Integralismus* unvereinbar. Sie lassen sich aufs Konkrete ein in all seinen Differenzen, in seiner uneinholbaren Vielfalt, die auch Wissenschaft nur abstrakt integrieren kann. Prophetisches Bewusstsein hält sich vertrauensvoll im Ungewissen offen – für das befreiende Entgegenkommen einer Wahrheit, die alle Weltformeln, die wir uns ausdenken können, zerstäuben lässt. Sie lässt Juden, Christen, Muslime und alle anderen nicht undifferenziert eins, aber einmütig werden, diesseits der Abstraktionen.

..... Seiten 537–558

Theoretische Hinführungen

Vom Pluralismus zum Integrismus.

I. Mörth

Säkularisierung als Interpretament der Beziehung zwischen Religion und moderner Gesellschaft verleitet dazu, religiösen Integrismus als einen von der Geschichte überholten Versuch, die Einheit von Religion, Person und Gesellschaft wiederherzustellen, als Ideologie abzutun.

In einer säkularen Gesellschaft wird Religion nur mehr die Aufgabe zugeschrieben, individuelles Handeln ethisch zu fundieren, und ein konstruktiver Laizismus nach moralischen Prinzipien erscheint als einzig mögliche Form eines zeitgemässen religiösen Integrismus. Bezieht man jedoch die lebensweltliche Bedeutung von Religion, ausgehend von einem allgemeinen Religionsbegriff, in die Ueberlegungen ein, kommt religiöses Alltagsbewusstsein als integristische Rekonstruktion sozialer Wirklichkeit in den Dimensionen Zeit, Raum und Sozialbeziehungen in den Blick.

Unter den Bedingungen des Pluralismus westlicher wie nicht-westlicher Art und einer weltweiten Akkulturation wird religiöses Alltagsbewusstsein als Basis auch gesamtgesellschaftlich wirksamer Sinnintegration diskutierbar, wie am Beispiel ökologischer Orientierungen gezeigt werden kann.

Ein undogmatischer, an der lebensweltlichen, verschiedene religiöse Traditionen und sinnstiftende Konzepte verbindenden Bedeutung von Religion anknüpfender religiöser Integrismus erscheint dann als Chance, die weitere, in inhumane Aporien führende Entwicklung der Weltgesellschaft zu korrigieren. Religiöser Integrismus wird so zur Dimension evolutionären Lernens.

..... Seiten 559–578

Theoretische Hinführungen

**Führer und Bewegung.
Charismatische Persönlichkeit und Partei
als Instrumente des Nationenaufbaues.**

A. F. Reiterer

Der charismatische Führer ist eine Ausnahmeerscheinung für Ausnahmezeiten. Die Stärke der Bürokratie ist die effiziente Erledigung von Routineproblemen; das Charisma hingegen ist die innovative politische Kraft. Der Erfolg ist – nach dem Muster von Versuch und Irrtum – zu definieren als das Finden einer funktionellen Lösung.

Da Nationenbau ein Aspekt der "Modernisierung" ist, d. h. der Entwicklung einer neuen Gesellschaftsformation, ist sein Einsetzen als sozialer und politischer Bruch zu sehen. Bewährte Problemlösungsverfahren werden dysfunktional: die Zeit der charismatischen Führer, der "Gesetzgeber" im Rousseau'schen Sinn ist gekommen.

Tatsächlich finden wir diese Führer als wesentliche Elemente des Nationenbaues sowohl im Europa des 19. Jahrhundert wie heute in der Dritten Welt. Eine Typologie dieser Führergestalten lässt die spezifischen Probleme und konkreten Umstände der einzelnen Gesellschaften durchscheinen.

Der religiöse Führer ist ein Sonderfall, weil das religiöse Bewusstsein als dominierende Denkform gerade im Laufe des Nationenbaues aufgelöst und die Gesellschaft säkularisiert wird.

..... Seiten 579–598

Der jüdisch-christliche Zusammenhang

**(Wieder) geburt der westlichen Orthodoxie.
Traditionalismus und Erneuerung.**

P. Erny

Neben den verschiedenen Diaspora Kirchen gibt es heute in Frankreich eine typisch "französische" "katholisch-orthodoxe Kirche". Sie ist entstanden aus dem Ringen eines ehemaligen katholischen Priesters, Louis Winnaert, der dann Bischof der "katholisch-evangelischen Kirche Frankreichs" wurde und 1937 mit seinen Anhängern zur Orthodoxie überging. Sein Werk wurde von einem ausgewanderten Russen, Eugraph Kovalevsky (1905–1970), weitergeführt.

Orthodoxe Ecclesiologie führt logischerweise zur Gründung von Sprache und Kultur angepassten Lokalkirchen. Aber um die Orthodoxie anders als in seiner orientalen Form darzustellen, mussten diese zwei Männer in einem Kampf gegen den russischen und griechischen Konservatismus aufnehmen. Sie selbst waren jedoch fundamental traditionsgebunden.

..... Seiten 601–616

Der jüdisch-christliche Zusammenhang

**Mgr. Lefebvre
und seine Walliser Gläubigen.**

I. Raboud

Bei der Auseinandersetzung mit dem Phänomen Ecône habe ich mich gefragt, inwiefern der Integritismus im Wallis die Zuwendung einer durch die

sozio-ökonomischen Veränderungen desorientierten Bevölkerungsgruppe hin zu einer neuen Zugehörigkeitsgruppe bedeutet, welche ihr eine verstärkte Integration und ein besseres Verständnis der Welt, in der sie lebt, ermöglicht.

Aufgrund dieser Arbeitshypothese habe ich zunächst skizziert, wie sich das Wallis innerhalb weniger Jahre von einer traditionellen zu einer modernen Gesellschaft gewandelt hat. Vor dem Hintergrund dieser Veränderungen habe ich die durch Interviews ermittelten Aussagen und Glaubenssätze der Ecône-Anhänger mit der Doktrin Mgr. Lefèbvre's, wie sie aus dessen Schriften hervorgeht, verglichen.

Durch dieses Vorgehen bin ich zur Beobachtung gelangt, dass Mgr. Lefèbvre, indem er zum Beispiel die Messe nach dem Ritus von Pius V. aufrechterhält, eine vertraute Welt wiederherstellt und verlorengegangene Werte, Erinnerungen und Emotionen wiederaufleben lässt. Indem er seine Lehre auf Werte wie Autorität, Tradition, Hierarchie, Wahrheit und Moral abstellt, verkündet Mgr. Lefèbvre eine Botschaft, welche den Menschen Orientierungshilfe bietet und als Weltverständnis dient.

Durch seine Liturgie und Lehre trägt Mgr. Lefèbvre zum Wohlbefinden einer Minderheit bei, die sich verunsichert fühlte, indem er ihre Identität verstärkt und ihnen einen neuen Lebenssinn verleiht.

..... Seiten 617–638

Der jüdisch-christliche Zusammenhang

Aspekte der öffentlichen Vermittlung der Judentum-Geschichte.

A. Silbermann

Obwohl Begriffe wie "die Juden" oder "das Judentum" schlechthin als von einem Gedanken der Gemeinsamkeit getragen angesehen werden, sind sie jedoch zu differenzieren, wenn sie der Öffentlichkeit gegenübergestellt

werden, da ihre Bestandteile auf eine Diversifikation der sie enthaltenden *geistigen Prozesse* unter integristischen Zielsetzungen verweisen.

Einige dieser Prozesse in ihrer zentralen Bedeutung im Verhältnis des Juden zu seinem Judentum werden vom Autor im Lichte der Stärke, Abschwächung oder Wiederbelebung ihrer nach innen wirkenden und nach aussen vermittelbaren Kraft analysiert.

Unter diesem Aspekt werden abgehandelt der Einfluss von: Halacha, religiösem Zionismus, jüdischem Geist und Geschichte der Juden als Geschichte des Leidens.

Es kommen in diesem Rahmen sowohl Fragen der Zugehörigkeit, der Ideologie und der Gefahr eines Desintegrismus zur Sprache.

..... Seiten 639–654

Welt des Islam

Die gegenwärtige politische Revitalisierung des Islam. Eine religionssoziologische Deutung.

B. Tibi

In der vorliegenden Abhandlung wird die politische Revitalisierung des Islam nicht als eine Re-Islamisierung, sondern als eine Re-Politisierung des Sakralen gedeutet.

Von einem religionssoziologischen und nicht von einem islamwissenschaftlich-exegetischen Ansatz ausgehend werden die Ursachen dieses neuen Phänomens in den Sozialstrukturen islamischer Gesellschaften und nicht in den islamischen Quellen gesucht.

Eine Krise wird in den 70er Jahren konstatiert, die zugleich aus dem rapiden sozialen Wandel, den diese Gesellschaften durchlaufen und – damit

zusammenhängend – aus der Legitimitätskrise der dortigen säkular legitimierten politischen Systeme herrührt.

Der Islam wird als eine Oppositionsideologie mobilisatorisch aktiviert; er dient gleichermassen zwei Zielen. Einerseits bietet er ein autochthones Artikulationsmedium gegen die als fremde Bedrohung empfundenen Bedingungsfaktoren des rapiden sozialen Wandels. Zum anderen können die islamischen Symbole, weil sie autochthon sind, helfen, dem Islam verhafteten breiten Bevölkerungsschichten zu erreichen und zu mediatisieren.

Eben weil der rapide soziale Wandel durch extreme Faktoren bedingt wird, bemühen islamische Fundamentalisten bei ihrer Politisierung des Islam die Kategorie des "Nizam al-Islami" (Islamisches System) als Alternative zu allen bestehenden, von ihnen angefeindeten säkularen Strukturen.

Eine Analyse der islamischen Quellen zeigt aber, dass die Kategorie des Systems (Nizam) darin nicht existiert; sie ist selbst dem westlichen Arsenal entliehen, das man zu bekämpfen trachtet.

..... Seiten 657–676

Welt des Islam

Der Islam: Ein Träger politischer Ideen?

U. Simson

Seit den Ereignissen in Iran 1979 ist die Möglichkeit weiterer Machtergreifungen im Namen des Islam ins westliche Bewusstsein gerückt; dies hat zu der bis in Kreise der einschlägigen Wissenschaft verbreiteten Erwartung geführt, dass in Politik, Wirtschaft und Gesellschaft der betreffenden Länder dann "islamische" Ideen zum Durchbruch kämen.

Der Autor zeigt, dass eine derartige Entsprechung von religiösem und sozialem "Code" im Islam ebenso wenig wie im Christentum gegeben ist. Eine

”islamische Gesellschafts- (oder Wirtschafts-) ordnung” gibt es nicht; die Rolle des Islam beschränkt sich in allen zentralen Fragen darauf, die aus der jeweiligen historischen Situation hervorgegangenen politischen, wirtschaftlichen und sozialen Ideen nachträglich zu legitimieren.

Eine Prognose über das Handeln islamisch legitimerter Regierungen hat daher nicht vom Studium islamischer Quellentexte, sondern von den realen Gegebenheiten in Binnen- und Aussenstruktur auszugehen.

..... Seiten 677–686

Welt des Islam

Das puritanische Pattern in islamischen Erneuerungsbewegungen

J. Waardenburg

Obwohl sie sehr verschieden sind, hat die Mehrzahl der islamischen Wiederbelebungsbewegungen der Gegenwart eine Anzahl gemeinsamer Züge, welche eine gewisse Koherenz zeigen.

Diese Tatsache macht es uns möglich, eine kohärente Struktur zu konstruieren, welche hier die ”puritanische Struktur” genannt wird, da sie auf ein Ethos zurückgeht, das danach strebt, einen reinen Islam durch das Studium der Schrift zu suchen, und diesen im persönlichen und sozialen Leben zu gestalten.

Die puritanische Struktur ist ein Idealtypus; sie ist eine Struktur, die sich mit Variationen in Ort und Zeit nicht nur im Islam, sondern auch in anderen Religionen und Ideologien, die sich unter Druck befinden, wiedererkennen lässt. Sein soziologisches Interesse ist damit gegeben, dass das puritanische Ethos, das dieser Struktur zugrundeliegt, sicher, wo es sich um den Islam handelt, nicht nur zu einem persönlichen Lebensstil, sondern auch zur Stiftung einer neuen Sozialordnung religiöser Natur führt.

Die Inbezugnahme dieser Struktur und dieses Ethos wird dazu beitragen, ein besseres Verständnis zu erringen für viele Sozialbewegungen im Islam, die einer weiteren Islamisierung der Gesellschaft oder der Stiftung eines islamischen Staates, der vor allem ein religiöses Phänomen ist, nachstreben.

.....Seiten 687–702

Welt des Islam

**Das Syndrom des "goldenen Zeitalters".
Integristisches Medina und andere historische Modelle
des aktuellen islamischen Denkens.**

K. Duran

Die meisten Muslims begeistern sich für ein goldenes Zeitalter des Islam. Die glorreiche Geschichte ihrer Zivilisation bedeutet ihnen kaum weniger als die Heiligen Schriften. Nie enden wollende Versuche, die ursprüngliche Reinheit des Glaubens wiederherzustellen und die Gemeinschaft mit neuer Lebenskraft zu erfüllen, orientieren sich in der Regel an historischen Vorbildern.

Im Verlauf von 14 Jahrhunderten entstand eine Vielzahl richtungsweisender Modelle, die den Muslim vor eine verwirrende Wahl stellen: auf welches goldene Zeitalter soll er zurückgreifen?

Widerstreitende politische Tendenzen und religiöse Interpretationen werden auf historische Beispiele zurückprojiziert. Dabei übt das Medina des 7. Jahrhunderts eine besondere Faszination aus.

Dennoch ist das "rechtgeleitete Kalifat" der frommen Altvorderen als Musterbeispiel nicht unangefochten. Zum einen wird es mehr oder weniger unreflektiert von nationalen und religiösen Partikularismen in Frage gestellt, zum anderen wird es von Reformbestrebungen bewusst angegangen, um den Glauben aus der Verstrickung in historische Muster zu lösen.

Der Islamismus als eine totalitäre Ideologie sucht sich als Wiederbelebung von Muhammads Medina zu legitimieren.

Eine Reformation muss daher, will sie wirksam sein, dieser geheiligten Geschichtsüberlieferung gegenüber eine kritische Position beziehen. Sie geht von einer neuartigen Bewusstmachung der doppelten Dimension des Qur'ân aus, nämlich der Mekkanischen und der Medinensischen Offenbarung.

Die grundlegende Frage ist, ob Medina als ein unveränderbares Modell dienen soll, oder als eine Illustration dafür, was einst beispielhaft war, für den Gläubigen des 20. Jahrhunderts jedoch nicht länger gesellschaftlich bindend sein kann.

..... Seiten 703–716

Welt des Islam

Das Offenbarungsverständnis und der islamische Integralismus.

S. Balic

Das integralistische Religionsverständnis hat im Islam – nicht weniger als in anderen Religionen – dazu geführt, dass dort, wo er vorherrscht, im Mittelpunkt des Gemeindelebens eher die Form als der Geist, eher der Buchstabe als der Inhalt, steht.

Der vom Fundamentalismus adaptierte Ruf der Reformer nach der Rückkehr zu den Quellen hat bewirkt, dass darüber hinaus eine heillose Rückwärtsgewandtheit die Gemüter vieler Muslime in der Dritten Welt beherrscht. Dennoch ist das entscheidende Dilemma der islamischen Welt heute wie gestern: sich entweder der fortschrittlichen Welt zu öffnen oder in den vielfach morbiden Formen der Vergangenheit zu verharren.

Der Qur'an ist im Islam das einzige authentische Dokument der Offenbarung. Die Tradition oder die Sunna bleibt in ihrer theologischen Bedeutung

weit hinter ihm zurück. Das erste ist Gottes-, das zweite des Menschen Wort. Ob der Qur'an ein ewiges oder in Zeit und Geschichte erschaffenes göttliches Wort ist, ist im Grunde genommen noch immer eine offene Frage, obwohl die sunnitische Orthodoxie den ersten Standpunkt, nämlich, dass der Qur'an ein unerschaffenes Wort Gottes ist, sich zu eigen gemacht hat.

Ein neues, zum Teil rationales, zum Teil vergeistigtes Verständnis des Qur'an bietet ausgedehnte Möglichkeiten eines theologischen Aggiornamentos. Auf dieser Ebene ergibt sich auch die Möglichkeit, die zu beklagende Versteifung des religiösen Lebens zu bezwingen und zum ursprünglichen, dynamischen Lehrgeist zurückzufinden.

..... Seiten 717–722

Fallstudien

Die christlichen Araber: Perspektive und Angst.

R. Mukhar

Hinausgehend über die einfache Toleranz religiöser Minderheiten, gab der Islam denselben die Möglichkeit, eine Rolle in der Entstehung der Kultur in dieser Region zu spielen.

Die Mehrzahl der Christen im arabischen Orient gehören zu den folgenden Sekten:

- Griechisch Orthodoxe
- Maroniten
- Griechisch Katholiken
- Lateiner.

Diese Sekten haben verschiedene Rollen gespielt zugleich in der arabischen Bewegung und in der Palästina-Frage.

Die Griechisch Orthodoxen haben seit Bestehen ein orientalisches Bewusstsein, sind wesentlich arabisch orientiert und bestrebt, sich selber vom Westen zu distanzieren. Die Griechisch Katholiken begannen in der Mitte des 20. Jahrhunderts sich mit den spezifischen Problemen auseinanderzusetzen. Die literarisch und wissenschaftlich orientierten arabischen Wiederbelebungsbewegungen sind ihnen und den Maroniten zu Gebühr verpflichtet.

Die Unruhe der Araber-Christen stellt nur einen Aspekt der Unruhe der zeitgenössischen Araber dar. Jedes Missverständnis zwischen Christen und Moslems wird durch folgende Faktoren verstärkt :

- der geschichtliche Hintergrund, z. B.
- Kreuzzüge,
- westliche Missionen,
- Konzessionen an christliche Händler.

Der libanesischer Bürgerkrieg, weil die Araber-Christen als Alliierte des Zionismus dargestellt werden, trägt auch dazu bei, ihr Image zu entstellen. Die Araber-Christen ihrerseits befürchten die islamischen Wiederbelebungsbewegungen.

..... Seiten 725–736

Fallstudien

Das Phänomen der religiösen Sekten und Orden in Aegypten.

A. M. Laban

Der Verfasser versucht das Phänomen der religiösen Sekten und Orden in Aegypten zu analysieren. Er geht von der Situation der ägyptischen Familie aus.

Damit eine erfolgreiche Aufhebung der Mutter-Kind-Symbiose erfolgen kann, sollte das Kind die Möglichkeit haben, sich einem Vater zuzuwenden.

Dies findet meistens nicht statt, da der Vater das Kind entweder abweist oder ständig abwesend ist. Die Loslösung von der Mutter findet unter starkem Leiden statt.

Nach Freud übernimmt die Religion die Funktion, die Suche nach dem Vater zu institutionalisieren. Die narzisstische Kränkung treibt den Menschen dazu, neue idealisierte Objekte zu suchen.

Bei dieser Suche kann er auf eine geeignete Sekte stossen. Der Sekten- oder Ordensführer übernimmt die Rolle, die der Vater hätte übernehmen sollen. Die fehlgeschlagene Triangulierung kann jetzt neu versucht werden. Der Murschid und der Murid verhalten sich jetzt wie Vater und Sohn. Die Prozedur in dieser Gemeinschaft trägt dazu bei, dass die Loslösung des Sektenmitglieds von der pathologischen Bindung an seine Mutter verwirklicht werden kann.

Um ein erfolgreiches Mitglied seiner Sekte zu werden, muss er eine seelische Entwicklung durchlaufen, die der fehlgeschlagenen Entwicklungsphase in Kindheit und Jugend entspricht.

Wenn dieser Prozess abgeschlossen ist, kann dies zu einem stabilen seelischen Gleichgewicht führen. Wird dieser Prozess abgebrochen, so könnte seine narzisstische Welt entbrennen, und er tut der Gesellschaft das an, was er jahrelang unter ihr erlitten hat.

..... Seiten 737–756

Fallstudien

**Die islamische Wiederbelebung.
Eine Betgemeinschaft in Strassburg.**

N. Weibel

Der moslemische Fundamentalismus findet heutzutage mehr und mehr Beachtung, und das auch in nichtislamischen Ländern.

In Strassburg wird die islamische Vereinigung von Studenten angeführt, die grösstenteils aus dem Maghreb stammen. Die Moschee steht hier im Mittelpunkt, als Symbol des Zusammenfindens frommer Moslems, die ein nach den strengen Grundsätzen der Religion geregeltes Leben führen.

Dadurch wird jeglicher westlicher Einfluss abgelehnt sowie auch jeder traditionelle Glauben, der sich dem Islam angeschlossen hat. Der Islamanhänger möchte sich durch sein äusseres Aussehen und durch seine Lebensart deutlich von den Gewohnheiten der Gesellschaft des Gastlandes unterscheiden.

Blickt man auf die politisch-soziale Geschichte der arabisch-moslemischen Länder, so stellt man fest, dass diese geistige Erneuerung von einer Krise der Gesellschaft hervorgerufen worden ist.

Es sind hauptsächlich junge Menschen der Mittelschicht, denen die Fundamentalistengruppen zusagen. Anscheinend finden sie darin eine Antwort auf die Krise ihrer Gesellschaft und auf ihre Suche nach kultureller Identität.

.....Seiten 757–774

SUMMARIES

ENGLISH

Introduction

**Integrism and Crisis Areas in the Third World.
An Introduction**

W. S. Freund

Using as example the "bread revolt" in Tunisia, the end of 1983 and the beginning of 1984, we discuss, first, how the material causes of this revolt could hide other much less perceptible causes. We defend the idea that "the development crisis", evident in countries such as Tunisia, is capable of putting into question the entire established order. It is in such a climate that the argument of religious integrism finds its echo. The model example is that of the "new" Iran, but also Israel; however in Israel there is no "development crisis" comparable to that of other Third World countries. The crisis is, however, omnipresent and is reactivated by as yet unsolved fundamental problems of existence of this country.

We then show that the irruption of the religious integrist universe on the political and social scenes presents the social science researcher with a challenge. Insofar as he seems to be no longer able to distinguish the "empirical forces" immanent to spiritual and religious values, the sociologist should question himself in a new and rigorous fashion. All of the contributions to this collective volume hinge around the effect of this challenge.

..... pages 473–494

Theoretical approaches

**Forms of Social Integrism
and of Modern Religion**

F. Fürstenberg

Religious orientations and attitudes show a large variety of integrating effects in their social context. For closer analysis, a differentiation into three main types is suggested, each corresponding to society-directed action systems: institutionalized religiosity with confessionalism, privatised religiosity with generalised symbolic "culture religion" and activated non-conformist religiosity with social movements. Each type thus shows a specific integration potential fostering or hampering societal fragmentism, pluralism or antagonism. Of fundamental concern is the combination of socially activated religiosity with ideological dogmatism aiming at totalitarian forms of religious integrism.

..... pages 495–508

Theoretical approaches

Is Fundamentalism an Integrism ?

D. Alexander

The article starts with the observation that in journalism as in scientific practices the expressions *fundamentalism* and *integrism* are often confused and used to designate the same type of reality, especially by islamologists a propos of the renewal of today's Islam. The author establishes the definition of these two notions, born at the end of last century (*integrism* thanks to the catholic movement of Mgr Benigni and *fundamentalism* thanks to the American protestant movement).

He situates these two currents in a problematic common to both movements – among other things points of resistance against the process of the

secularisation and return to an integral religion, which take root in profoundly similar antimodernism – and underlines their differences in political goal, showing their resulting implications and consequences.

From this base the author confronts these two currents in today's islamic movements. Moreover, he poses the question: what is the influence of the millenary tendencies, located in each of the movements, on their potential for social transformation and innovation, and on their duration.

..... pages 509–536

Theoretical approaches

Slogans of False Prophecies

H. A. Fischer-Barnicol

The notion of *integralism* raises problems which arise in Europe only in the late middle ages. In the 19th century the various ideologies provide the *integralistic ideas* which are discovered to be more or less impious and irrational abstractions in the 20th century. Experiences of the cosmos based on faith refuse all *integralism* because these experiences embark on concreteness and all its real differences. They engage in the unenclosable and incomprehensible diversities which the sciences (or the ideology of scientism) also integrate only by abstractions. Prophetic consciousness keeps itself trustfully open between all uncertainties, prepared for the encounter with another truth which pulverizes all conceivable world-formulas of oneness. This truth does not unite Jews, Christians, Muslims and the others, but frees them for the real differences and the recognition of the others beyond all abstractions.

..... pages 537–558

Theoretical approaches

**From Pluralism to Integrism.
Aspects of Day to Day Religious Consciousness**

I. Mörth

Secularization as an interpretation of the relationship between religion and society tends to look at religious integrism as an attempt to reintegrate society, religion, and the individual against the course of modern history, and thus as an out-of-date ideology.

Religion in a secular society seems to be reduced to individual ethics, and only as a personal orientation of laymen based on moral principles is an up-to-date religious integrism conceivable.

Considering, however, the meaning and functions of religion within the life-world of the people, common religious knowledge, by establishing an integrated meaning and guidance for everyday life, can be presented as an *integristic* and meaningful reconstruction of social reality in terms of time, space and social action.

Everyday religious knowledge thus becomes the nucleus of a new integration of meaning for the whole of society, especially in terms of western and non western pluralism. This is indicated briefly with respect to ecological values.

A non-dogmatic religious integrism, based on the meaning of religious concepts for everyday life and connecting different religious traditions is a chance to change the development of modern society towards a greater humanity. Religious integrism is thus a way of social and evolutionary learnings.

..... pages 559–578

Theoretical approaches

**The Leader and the Movement.
Charismatic Personality and Party as Instruments
of the Constitution of Nations**

H. F. Reiterer

The charismatic leader is always an exceptional person in exceptional times. Bureaucracy may be efficient in solving every day problems; but the charismatic leader is an innovative force. His success depends on his finding, based on trial and error, functional solutions to new problems.

Nation-building is a process involving "modernization" and the formation of a new social structure, it means changing the whole of society. Old methods prove to be dysfunctional: the time of the Rousseau-type "legislators" has come.

We see these leaders as essential elements in nation-building, in 19th century Europe as today in the countries of the Third World. Critical analysis reveals the specific problems and the concrete contexts within these societies.

The religious leader, or the prophet, reflects the presence of religious consciousness still dominant in the hearts of men, even during the process of secularisation.

..... pages 579–598

The Judeo-Christian Context

**(Re) birth of Occidental Orthodoxy.
Traditionalism and Innovation**

P. Erny

Besides various Diaspora churches there exists in France an "orthodox catholic" church which claims to be specifically French. This church is the result of the efforts of a French ex-catholic priest, Louis Winnaert, who changed to orthodoxy with congregation and clergy in 1937. His works were continued by a Russian exile, Father Eugraph Kovalevsky (1905–1970).

Our aim is to show how these two men, in applying a fundamental principal of orthodoxy which endorses the creation of local churches, clashed with Russian and Greek traditionalism which could conceive of orthodoxy only in its oriental form. Secondly, we show that these two "innovators" were themselves profoundly traditional, particularly concerning the reactualization of a very ancient Gallican liturgy which had disappeared in the times of Charlemagne.

..... pages 601–616

The Judeo-Christian Context

Mgr Lefèbvre and his Valaisian Adherents

I. Raboud

In trying to understand what attracted his followers to Mgr Lefèbvre, I assumed as hypothesis that this attraction was due to a feeling of dissatisfaction and insecurity fostered by social changes.

After having exposed the social changes that occurred in the Valais over the last few years, and bearing this in mind, we confronted the opinions and creeds of the followers of Mgr Lefèbvre with his teachings as they are exposed in his publications.

This process has led us to the conclusion that by maintaining the mass according to the rite of St Pie V, Mgr Lefèbvre helps to re-create a familiar environment associated with a world of values, memories and emotions that his followers thought abandoned.

Moreover, basing his teachings upon the values of authority, tradition, hierarchy, truth and morality, Mgr Lefèbvre helps his followers feel better integrated in the world in which they live.

Through the charisma of Mgr Lefèbvre, his followers feel comforted and at peace with themselves, having found a new goal in life.

..... pages 617–638

The Judeo-Christian Context

Aspects of Public Transmission of the History of Judaism

A. Silbermann

The notions "the Jews" or "Judaism", are considered as being carried by the idea of communion. But when confronted by the public they must be differentiated, since their constitutive components reflect diversification of *spiritual procedures* implied in integral orientations.

Some of these procedures, assuming their central importance in the relation between the Jew and Judaism, are analysed from the point of view of strength, of the decline or of the revitalization of their force acting inwards and translating itself outwards.

Thus is envisaged the influence of: Halacha, religious Zionism, the Judaic spirit and the history of Jews as a history of suffering.

In this context the questions of belonging, of ideology and of the danger of a disintegrism are discussed.

..... pages 639–654

The Islamic World

The Contemporary Political Revival of Islam: a Socio-Religious Meaning

B. Tibi

The author argues against the widely held view that the political revival of Islam is to be considered as a process of "re-islamization". It is more adequate to interpret this process as a politicization of the sacred in the Middle East.

The methodology employed is that of the sociology of religion and not that of the traditional orientalist approach, for which the study of literary sources constitutes the main element of the analysis.

The point of departure is the contemporary crisis which since the seventies has emanated from the rapid social change taking place in the Middle East and also from the corresponding legitimacy crisis as well.

In the course of this crisis Islam is reactivated as an ideological movement of political opposition in pursuit of two ends. On the one hand Islam serves

as a native vehicle of expression against the forces of rapid social change which are perceived as being foreign. On the other hand Islamic symbols, by virtue of being indigenous, are able to reach the broader masses of the population and are accordingly more appealing to them.

The notion of "al-nizam al-Islami" (The Islamic System) is given special attention since Muslim fundamentalists employ this concept as an alternative to all existing secular structures. Secularization is denounced by the fundamentalists as an outcome of foreign influences affecting Middle Eastern societies in the course of the disruptive rapid social change induced by external powers.

However, the attempt to trace this notion of "nizam" (system) in the Islamic sacred sources leads to the conclusion that even this category has been adopted from the West, that is actually the target of fundamentalist attacks.

..... pages 657–676

The Islamic World

Islam : Carrier of Political Ideas ?

U. Simson

Since the events of Iran in 1979, the West has become conscious of the fact that established power could be overthrown in the name of Islam. There is a widespread belief – even in the scientific sphere – that "Islamic" ideas will make a breakthrough into the politics, the economy and the society of these countries.

The author demonstrates that the connection between the religious "code" and the social "code" does not exist, either in Islam or in Christianity.

An "Islamic social (or economic) order" does not exist. In all of the central questions the role of Islam is limited to a posteriori legitimization of political, economical and social ideas issued from fixed historical situations.

Predictions concerning the actions of legitimised Islamic governments must not be based on the study of Islamic texts and origins, but on real information about the interior or exterior structure of these countries.

..... pages 677–686

The Islamic World

**The Puritan Pattern
in Islamic Revival Movements**

J. Waardenburg

Notwithstanding their diversity, the majority of today's Islamic revival movements have a number of features in common which demonstrate a certain coherence.

This allows us to construct a coherent pattern, called here the "puritan pattern", since it refers to an *ethos* concerned with the search for pure Islam through the study of Scripture and its realization in personal and social life.

The puritan pattern is an ideal-type; it is a recognizable structure with variations in place and time not only in Islam but also in other religions and ideologies. Its sociological interest lies in the fact that the puritan *ethos* at the basis of this pattern, particularly where Islam is concerned, is directed not only towards a personal life-style but also towards the establishment of a new social order of a religious nature.

Understanding the structure and the puritan *ethos* helps our comprehension of many social movements in Islam which aim at a further Islamization of society or at the establishment of an Islamic state, which is primarily a religious notion.

..... pages 687–702

The Islamic World

**The “Golden Age” Syndrome:
Islamist Medina and Other Historical Models
of Contemporary Muslim Thought**

K. Duran

Most Muslims are very much attached to the image of a golden age of Islam. The glorious history of their civilization matters to them almost as much as the holy scriptures. Never-ending attempts at restoring to the faith its pristine purity and reinvigorating the community invariably take their clue from a historic model.

In the course of 14 centuries a variety of inspiring models came into being that place the Muslim of today before an intriguing choice. Which golden age should he fall back upon?

Conflicting political tendencies and religious interpretations are being projected into historic precedents with the present influencing the vision of the past and viceversa.

Seventh century Medina holds special fascination but the "right guided Caliphate" is not an unchallenged paradigm. It is being challenged not only numbly by national and religious particularisms but also consciously by reform movements endeavoring to disentangle the faith from historical patterns.

Islamism as a totalitarian ideology seeks to legitimize itself as a re-suscitation of the Prophet's Medina.

Effective religious reform has, therefore, to adopt a critical approach to sacrosanct history. It proceeds from a novel recognition of the twofold dimension of the Qur'ân, the Meccan revelation and the Medinese.

The basic question is whether Medina serves as an unalterable model to be re-enacted or as an illustration of what was exemplary but is no longer binding as a polity upon the believer of the twentieth century.

..... pages 703–716

The Islamic World

**Comprehension
of Islamic Revelation and Integrism**

S. Balic

Integralist comprehension of religion has led to, in Islam as in other religions, putting at the center of community life more the form than the contents and more the letter than the principle.

The call, taken from fundamentalism and adapted by reformers, for a return to sources, and which dominates many Third World Muslims has resulted only in a deplorable retrogression.

Nevertheless, the decisive dilemma of the islamic world resides today, as yesterday, in the following: Either to open itself to the progressive world, or to stay in the often morbid forms of the past.

The Coran is in Islam the only authentic document of the revelation. Tradition, or the Sunna, is in a poor second position in theological importance. The first is word of God, the second, word of man.

The question remains unresolved whether the Coran is an everlasting word of God or divine word created in history, though the sunnite orthodoxy adheres to the first answer.

A new understanding of the Coran, in part rational and in part spiritual, offers large possibilities of a theological aggiornamento. In this way, it also becomes possible to vanquish the regrettable rigidity of religious life and to rediscover the original dynamic spirit.

..... pages 717–722

Case Studies

**The Arab Christians:
Outlook and Anxiety**

K. Mukhar

Islam in its tolerance not only allowed the existence of religious minorities, but gave these minorities the possibility of playing a part in shaping the civilization of the area.

The majority of Christians in the Arab area belong basically to the following sects:

- the Greek Orthodox
- the Maronites
- the Greek Catholics
- the Latin.

These sects have played different roles in the Arab national movement and the Palestine issue.

The Greek Orthodox primarily possess an eastern consciousness, have an essentially Arab outlook, and prefer to dissociate themselves from the west; on the other hand the Greek Catholics only began to involve themselves with the problems of the area in the mid-twentieth century. Nonetheless the Arab literary and scientific revival is indebted to them and to the Maronites.

The anxiety of the Arab Christians is only one aspect of the anxiety of the contemporary Arab. Any misconceptions between Christians and Muslims are reinforced:

- the historical legacy, for example:
- the crusades,
- western missionaries,
- concessions given to christian traders.

The Lebanese Civil War also distorts the image of the Arab Christians, presenting them as allies of Zionism. On the other side, the Islamic revival is viewed with apprehension by the Arab Christians.

..... pages 725–736

Case Studies

**The Phenomenon of Sects and Religious Orders
in Egypt**

A. Laban

The author attempts an investigation of the phenomenon of religious sects and orders in Egypt. He starts with an analysis of the structure of the Egyptian family.

In order to successfully terminate mother-child symbiosis, a child should have the opportunity of turning toward his father.

This takes place only rarely either because the father rejects the child, or because he is absent. The child's separation from his mother will be carried out under severe stress because his attachment to the mother is very strong and therefore ambivalent.

According to Freud, religion provides the framework for institutionalising the search for the father. Narcissistic injury obliges the child to look for new idealised objects, and in his search he may come across a suitable sect.

The head of the sect plays the part his father was expected to, and one can now try to reconstitute the broken triangle: the Murshid and his Murid now behave as if they were father and son. The procedure developed in the midst of this community may help him to break away from his pathological relationship with his mother.

In becoming a full member of the sect, the aspirant must undergo a spiritual maturation which may help close some gaps in his infantile psychic development.

This procedure may lead to the reestablishment of psychic equilibrium. If for one reason or another he fails, his narcissistic fury may be aroused and he may try to inflict on his society the same pain to which he has been subjected over the years.

..... pages 737–756

Case Studies

**The Islamic Renaissance :
Considerations on a Prayer Community
in Strasbourg**

N. Weibel

Moslem fundamentalism is today becoming more widespread, even in non Islamic societies.

In Strasbourg, the organization of the Islamic community is managed by students, mainly Maghrebians. All activities are centered around the mosque, symbolic rallying point for pious Moslems who regulate their lives according to strict religious principles.

Any occidental influence is rejected, as are traditional beliefs that have been grafted onto Islam. The Islamic believers vividly demonstrate their difference by their specific way of life and their physical appearance which contrast sharply with the habits of the host-society.

Observation of the socio-political history of Arabic-Moslem countries demonstrates that during the last few years this spiritual revival may have been induced by a certain malaise.

The Islamic ideology finds its most receptive audience among young middle-class people who appear to find in this ideology a solution to the crisis of their society and to their own search for cultural identity.

..... pages 757–774

