

**Zeitschrift:** Schweizer Monatshefte : Zeitschrift für Politik, Wirtschaft, Kultur

**Herausgeber:** Gesellschaft Schweizer Monatshefte

**Band:** 79 (1999)

**Heft:** 6

**Artikel:** Die Aktualität Goethes heute : seine Kunstauffassung und Wirkungsgeschichte

**Autor:** Hildebrandt, Walter

**DOI:** <https://doi.org/10.5169/seals-166112>

#### **Nutzungsbedingungen**

Die ETH-Bibliothek ist die Anbieterin der digitalisierten Zeitschriften auf E-Periodica. Sie besitzt keine Urheberrechte an den Zeitschriften und ist nicht verantwortlich für deren Inhalte. Die Rechte liegen in der Regel bei den Herausgebern beziehungsweise den externen Rechteinhabern. Das Veröffentlichen von Bildern in Print- und Online-Publikationen sowie auf Social Media-Kanälen oder Webseiten ist nur mit vorheriger Genehmigung der Rechteinhaber erlaubt. [Mehr erfahren](#)

#### **Conditions d'utilisation**

L'ETH Library est le fournisseur des revues numérisées. Elle ne détient aucun droit d'auteur sur les revues et n'est pas responsable de leur contenu. En règle générale, les droits sont détenus par les éditeurs ou les détenteurs de droits externes. La reproduction d'images dans des publications imprimées ou en ligne ainsi que sur des canaux de médias sociaux ou des sites web n'est autorisée qu'avec l'accord préalable des détenteurs des droits. [En savoir plus](#)

#### **Terms of use**

The ETH Library is the provider of the digitised journals. It does not own any copyrights to the journals and is not responsible for their content. The rights usually lie with the publishers or the external rights holders. Publishing images in print and online publications, as well as on social media channels or websites, is only permitted with the prior consent of the rights holders. [Find out more](#)

**Download PDF:** 27.01.2026

**ETH-Bibliothek Zürich, E-Periodica, <https://www.e-periodica.ch>**

**Walter Hildebrandt,**  
geboren in Leipzig,  
studierte Soziologie,  
Geschichte, Philosophie  
und Wirtschaftswissen-  
schaften in Leipzig,  
Königsberg, Wien und  
Prag, o. Professor an  
der Universität Biele-  
feld, zu deren Emeriti  
er heute in der Fakultät  
für Soziologie gehört.  
Mitbegründer und  
-herausgeber der Zeit-  
schriften «Moderne  
Welt» und «Deutsche  
Studien». Mitarbeit in  
den Zeitschriften  
«Universitas» und «Kul-  
tursoziologie», Wissen-  
schaftliche Halbjahres-  
hefte der Gesellschaft  
für Kultursoziologie  
e.V., Leipzig. Präsidium  
des «Gesamteuropäi-  
schen Studienwerkes  
e.V.» sowie der «Ost-  
Akademie», Institut für  
Ost-West-Fragen an der  
Universität Lüneburg.  
Zu den letzten Büchern  
zählen «Das nachlibe-  
rale Zeitalter», «Ver-  
suche gegen die Kälte»,  
Schriften zu Literatur  
und Zeitgeistforschung,  
«Europäische Werte in  
der Zerreissprobe»,  
Essays und Studien  
zur Kultursoziologie.

# DIE AKTUALITÄT GOETHES HEUTE

## Seine Kunstauffassung und Wirkungsgeschichte

*Die Studie soll in das Begegnungsfeld und Beziehungsgeflecht von Literatur und Kunst einführen und dabei den Blick für die zeitübergreifenden Strukturen, die in die Zukunft weisen, schärfen. Im Mittelpunkt steht Johann Wolfgang Goethe, der sich mit grosser Phantasie diesem Problem gewidmet hat. Das schliesst das Verhältnis des Künstlers zur Landschaft ein. Als grosser Wanderer im tatsächlichen wie metaphorischen Sinne erwanderte sich Goethe die Natur ebenso wie die Geschichte, und da vor allem die Geschichte der Kunst, welche die Folie seines ganzen Lebenswerkes und auch der Grund für seine immerwährende Aktualität ist, die seine Rezeptionsgeschichte bis heute ausweist.*

Sein doppelgesichtiges Verhältnis zur Geschichtlichkeit des Menschen hat Goethe einmal sehr dezidiert in einem längeren Brief an den Historiker Heinrich Luden vom 13. Dezember 1813 – über die eigene Herkunft nachsinnend – beschrieben. Luden, Professor in Jena und ein Anhänger der Geschichtsphilosophie Fichtes sowie der Volkstumsgedanken Herders, wollte Goethe für eine Mitarbeit an seiner neuen Zeitschrift «Nemesis» werben. Da hatte er schon einen langen Weg zurückgelegt. Er dachte über die Strecke nach, die mit der Schrift «Von deutscher Baukunst» begann, in der er 1772 als Dreißigjähriger den Erbauer des Strassburger Münsters, Erwin von Steinbach, würdigte, und mit ihm – unter dem Einfluss Herders – das Deutsche im Gotischen. Dazu kam sein neu aufkeimendes Interesse an den Sprachen und der Volksdichtung Europas. Er interessierte sich für die alemannische Mundart Johann Peter Hebels wie für die nationalen Gedichte der Serben. Und nun dieser Briefwechsel mit Luden über Volk, Vaterland und Patriotismus. Dort fasste er seine gewonnenen Erkenntnisse in die Worte: «Ich habe oft einen bitteren Schmerz empfunden bei dem Gedanken an das deutsche Volk, das so achtbar im einzelnen und so miserabel im ganzen ist. Eine Vergleichung des deutschen Volkes mit anderen Völkern erregt uns peinliche Gefühle, über welche ich in jeglicher Weise hinwegzukommen suche, und in der Wissenschaft und Kunst habe ich die Schwingen gefunden, durch welche man sich darüber hinwegzuheben vermag, denn Wissenschaft und Kunst ge-

hören der Welt an und vor ihnen verschwinden die Schranken der Nationalität.»

Es ist kein Wunder, dass der Schweizer Germanist, Autor und Weltbürger Adolf Muschg gleich zu Beginn seines Festvortrages auf der 72. Hauptversammlung der Goethe-Gesellschaft in Weimar im Mai 1991 mit dem Titel «Vom tragbaren Augenblick» diese Worte Goethes zitiert, die so ganz in unsere transnationale Horizonte ansteuernde Gegenwart passen. Die Äusserungen Muschgs über Goethes Schwierigkeit mit seiner nationalen Prägung und dessen Versuch, sich mit Hilfe der Kunst (und seiner eigensinnigen Beschäftigung mit den Wissenschaften) davon zu befreien, sind für unser Thema von entscheidender Bedeutung. Goethe gelangte auf diese Weise zu einer ihn bestimmenden und zugleich autonom machenden Zeitachse, die ihn über die Jahrhunderte hinweg zu einem Verbindungsman der Völker, vor allem aber zu einem Vermittler zwischen den Epochen *par excellence* mache.

Schon vor Jahren hatte Muschg in einer Notiz über seinen deutschen Kollegen Peter Wapnewski, auf Goethe zielend, dieses Thema berührt. Muschg meinte damals, Wapnewski zeige, «wie man über Minnesang aktuell schreibt und über Handke historisch: Dafür muss man sich nur, nach Goethes Wort, von dreitausend Jahren Rechenschaft geben können...». Oder, wie es Goethe im Dritten Buch von «Wilhelm Meisters Wanderjahren» etwas altertümlicher und populärer formuliert: Was an uns Original ist, wird am besten erhalten und belobt, so meint er dort, wenn wir unsre Altvordern nicht aus dem Auge verlieren.



Angelika Kauffmann, *Die Komische und die Tragische Muse huldigen Goethe*, 1788. Feder in Schwarz, grau laviert, über Graphitskizze, 326 x 220 mm, London, The Victoria and Albert Museum.

Die bislang unveröffentlichte Ideenskizze zu der Titelillustration des achten Bandes der Goethe-Schriften, herausgegeben 1789, zeigt ursprünglich eine andere Gewichtung von Komödie und Tragödie. In der finalen Reinzeichnung werden dann die Positionen getauscht und damit der Tragödie mehr Gewicht eingeräumt. Amor spannt rechts den Bogen, ihm ist die Komödie zugewendet, während die Tragödie huldvoll zur Büste des Dichters aufblickt. Unverkennbar hat sich Kauffmann in der Haltung der Thalia zunächst auf den berühmten Musensarkophag besonnen, den sie damals im Museo Capitolino in Rom besichtigen konnte (heute Louvre). Die korrekten Attribute der Melpomene, der Tragischen Muse, nämlich Keule und Theatermaske, konnte sie den Musengemälden von Herkulaneum, publiziert in *Le Pitture antiche d'Ercolaneo*, entnehmen. Winckelmann gab ihr die letzte Sicherheit. In seinem Versuch einer Allegorie schreibt er, dass Melpomene «insgemein mit einer Keule gebildet wird, den Inhalt der Tragödien aus der Zeit der Helden vorzustellen, deren gewöhnliche Waffe eine Keule war». Die antike Gemme, die Winckelmann in seinen *Monumenti antichi inediti* von 1767 abbilden liess, hat unmittelbar auf Kauffmanns Entwurf zu einer Titelvignette zu eben jenem achten Band der Goethe-Schriften gewirkt. Die Muse der Tragödie mit Keule unterstützt nochmals die Bedeutung des Titelkupfers.

Man merkt gleich, dass sich in diesen Worten auch die Hoffnung andeutet, das Leben möge sich immer fortschreiben und damit zugleich die produktive Kraft des Selbst an die Späteren weitergeben, so dass sich Vergangenheit, Gegenwart und Zukunft amalgamieren in einer Kette der unendlichen Zusammengehörigkeit und Befruchtung. In den letzten Jahren haben sich neben vielen anderen Franz Zwigmeyer und Rudolf zur Lippe, beide ganz speziell auf Goethe ausgerichtet, mit dieser chronologischen Webkunst der Kultur beschäftigt. Der Adornoschüler Prinz Rudolf zur Lippe, 1937 geboren, schlägt in seinem Hauptwerk «Sinnenbewusstsein. Grund-

legung der anthropologischen Ästhetik» (1987) den Bogen von *Leonardo da Vinci* bis *Hugo Kükelhaus* und *Joseph Beuys*.

### Goethes Kunstauffassung auf dem Weg zur Moderne

Auch wenn man Goethes Hinwendung zur Kunst unter die subjektive Trias «Wahrnehmungsvielfalt – Stimmung – Reflexion» stellt und dabei noch enger seine Beschäftigung mit der Landschaftsmalerei als besonderes Beispiel auswählt, wie das im folgenden geschieht, führt uns das doch immer wieder vom Speziellen zum Allgemeinen. Es zeigt den ganzen Goethe, der als Künstler bis in unsere Zeit fortwirkt. Exemplarisch ist ein Werturteil von Erich Trunz: *Goethe* «nimmt die Methode der Kunstgeschichte des 20. Jahrhunderts vorweg». In einer Epoche, in der seine Zeitgenossen zumeist die mehr quantitativen, darstellenden Aufzählungen von Daten, etwa über Genres, Motive oder Farben, bevorzugten, habe *Goethe* eine «Geschichte des Sehens» und eine solche der Landschaftsauffassungen im Zusammenhang mit der sich wandelnden Geistigkeit der Künstler herausgearbeitet.

Ein Beispiel für den Erfolg von *Goethes* Besuchen in den Kunstsammlungen findet sich in einem Artikel aus seiner reifen Epoche, den *Goethe* 1816 im «Morgenblatt für gebildete Stände» publiziert. Darin beschreibt er drei Landschaftsbilder des flämischen Meisters *Jakob van Ruysdael*\*. *Goethe* lobt die treffliche Arbeit, doch dann nennt er das Eigentliche: «Gegenwärtig aber wollen wir ihn als denkenden Künstler, ja als Dichter betrachten, und auch hier werden wir gestehen, dass ihm ein hoher Preis gebühre ...»

In diesem Aufsatz erwähnt *Goethe* auch die Bedeutung der Kopien, die sich in seinem Besitz befinden. An diesen Schatz, überhaupt an seine gesamte Graphik Sammlung muss erinnert werden, die schliesslich rund 2500 Zeichnungen sowie 6500 Kupferstiche umfasste. Mit diesem handwerklichen Material, auf das immer wieder sein Augenmerk gerichtet war, in abertausend Stunden, wusste *Goethe* meisterlich umzugehen, um eine seiner Hauptmissionen, die er sich selber gestellt hatte, zu erfüllen: Die Dichtung mit der Kunst und die Kunst mit der Dichtung zu verbinden. Das Wort, das

\* Siehe dazu insbesondere Sabine Schulze (Hg.), *Goethe und die Kunst*, Verlag Gert Hatje, Stuttgart 1999.

in den «Maximen und Reflexionen» erschien, «Denken ist interessanter als Wissen, aber nicht als Anschauen» verstehen wir nun immer besser und können auch die Verbindung zu einer anderen Sentenz knüpfen: Wenn der Künstler mit der Welt und mit der Natur recht umgehe, so Goethes Meinung, dann entspringe ihm, «nach welcher Seite hin man schaue», Unendliches.

In alle seine Werke hat Goethe dieses Thema eingestreut. Und immer kommt er aufs Grundsätzliche zu sprechen. Auch feierte sein Freundeskreis lebhaft Lessings gerade erschienenes Werk «Laokoon», weil – so Goethe – «dieses Werk uns aus der Region eines kümmерlichen Anschauens in die freien Gefilde des Gedankens hinriss». Als Oeser versucht, ihn in die Kunstgeschichte einzuführen, notiert Goethe: «Aber auch diese Übungen brachten bei mir eine andere Wirkung hervor, als er im Sinne haben mochte. Die mancherlei Gegenstände, welche ich von den Künstlern behandelt sah, erweckten das poetische Talent in mir, und wie man ja wohl ein Kupfer zu einem Gedicht macht, so machte ich nun Gedichte zu den Kupfern und Zeichnungen.» Auf diese Weise habe er sich daran gewöhnt, die Künste in Verbindung miteinander zu betrachten.

In seine Leipziger Zeit fällt auch ein besonders wichtiger Besuch der Dresdner Gemäldegalerie, die er wie ein «Heiligtum» betrat. Das Feierliche übermannt ihn. Schliesslich die Notiz: «Hier fand ich mich, zu meinem Behagen, wirklich zu Hause....» Goethe steigerte sich in diesen Tagen so in die Bilderwelt hinein, dass er abends in sein Quartier heimgekehrt, die Wohnung seines Schusters in ihrer dämmrigen Farbigkeit wie das Werk eines Malers zu betrachten begann: «... ich glaubte ein Bild von Ostade vor mir zu sehen».

Das alles war Vorspiel. Der Quantensprung gelang ihm mit seinen italienischen Aufenthalten, die im September 1786 mit seiner heimlichen Abreise aus Karlsbad Richtung Süden begannen und ihn über München und den Brenner in das Land brachte, das ihm den Ausruf entlockte: «Auch ich in Arkadien!»

Im Juni 1788 trifft Goethe wieder, aus Italien kommend, in Weimar ein. Vorher, am 17. März, hatte er an Herzog Carl August aus Rom einen Brief geschrieben, der gipfelte in der Bemerkung: «Ich habe mich in dieser anderthalbjährigen Einsamkeit selbst wiederge-

„Eine Vergleichung des deutschen Volkes mit anderen Völkern erregt uns peinliche Gefühle, und in der Wissenschaft und Kunst habe ich die Schwingen gefunden, durch welche man sich darüber hinwegzuheben vermag, denn vor ihnen verschwinden die Schranken der Nationalität.“

fundet; aber als was? – als Künstler!» Auf die Eindrücke, die Goethe in dieser Zeit gesammelt hatte, können wir hier nicht in ihrer Gesamtheit eingehen. Es wäre eine Wiederholung seines 500-Seiten-Werkes.

In unserem Zusammenhang sind die Begegnungen mit den drei deutschen Malern Johann Heinrich Tischbein, dem zwölf Jahre älteren Jakob Philipp Hackert und dem jungen Landschafter Christoph Heinrich Kniep von besonderer Bedeutung. In Rom wohnte Goethe zunächst bei Tischbein, der ihn später nach Neapel und nach anderen Orten im südlichen Italien begleitete. Wichtiger wurde die Freundschaft mit dem Landschaftsmaler Hackert, die im Februar 1787 begann. Unter seiner Anleitung fertigte Goethe viele landschaftliche Zeichnungen an.

Ein noch grösseres Gewicht hatte die Begegnung Goethes freilich mit den in Rom befindlichen Gemälden zweier Landschaftsmaler aus der Anfangszeit dieses Genres: Gaspard Poussin (1615–1675) und Claude Lorrain (1600–1682), der zwar aus Lothringen stammte, aber ein «Römer» wurde und auch dort als einer der einflussreichsten Landschaftsmaler der Zeit sein Leben beendete. Für Goethe wurde Claude Lorrain das grosse Erlebnis, von dem er hinfest nicht loskam.

Anderthalb Jahrhunderte vor Goethe geboren, ging von ihm eine Entwicklung aus, die über Goethes Beschäftigung mit ihm und mit Rubens, wie wir noch sehen werden, bis zur Moderne führt. Eine Linie der Weitergabe von Eindrücken und Empfindungen, die ihresgleichen sucht. In der «Italienischen Reise» vermerkt Goethe unter dem 27. Juni 1787: «Ich war mit Hackert in der «Galerie Colonna», wo Pous- sines, Clades, Salvatore Rosas Arbeiten zusammen hängen. Er sagte mir viel Gutes und gründlich Gedachtes über diese Bilder (...) Wenn man nun gleich wieder die Natur ansehn und wieder finden und lesen kann, was jene gefunden und mehr oder weniger nachgeahmt haben, das muss die Seele erweitern, reinigen und ihr zuletzt den höchsten anschauenden Begriff von Natur und Kunst geben. Ich will auch nicht mehr ruhen, bis mir nichts mehr Wort und Tradition, sondern lebendiger Begriff ist.» – Einsichten einer bemerkenswerten Reife.

Schon unter dem 3. April 1787 hatte er geschrieben: «Mit keinem Worte ist die dun-

stige Klarheit auszudrücken, die um die Küsten schwebte, als wir am schönsten Nachmittage gegen Palermo anfuhren. Die Reinheit der Konturen, die Weichheit des Ganzen, das Auseinanderweichen der Töne, die Harmonie von Himmel, Meer und Erde. Wer es gesehen hat, der hat es auf sein ganzes Leben. Nun verstehe ich erst die Claude Lorrains...»

Als Goethe Rom verliess, schenkte man ihm eine Sammlung von Radierungen dieses Meisters. «Sie sind unschätzbar, wie alles von seiner Hand», schrieb er an Carl August. Mit seinen zarten, aber bestimmten Landschaften blieb Claude Lorrain sein Liebling, ohne Unterbrechung. In seiner Korrespondenz finden sich immer wieder Hinweise auf diesen Maler. Und natürlich in seinen Fragmenten über die Landschaftsmalerei. Berühmt die Stelle: «Im Claude Lorrain erklärt sich die Natur für ewig.» Schliesslich im Teil IV der Fragmente zusammenfassend: «Von Claude Lorrain, der nun ganz ins Freie, Ferne, Heitere, Ländliche, Feenhaft-Architektonische sich ergeht, ist nur zu sagen, dass er ans Letzte einer freien Kunstäußerung in diesem Fache gelangt...»

Neben Claude Lorrain begeistert sich Goethe für die Landschaften des flämischen Malers Peter Paul Rubens (1577–1640), über den Goethe in der essayistischen Notiz «Antik und Modern» (1818) schrieb: Sehen wir «die ungeheuren Schritte, welche der talentreiche Rubens in die Kunstmwelt hineintut! Auch er ist kein Erdgeborner; man schaue die grosse Erbschaft, in die er eintritt, von den Urvätern des 14ten und 15ten Jahrhunderts durch alle die trefflichen des 16ten hindurch, gegen dessen Ende er geboren wird».

Dabei sieht Goethe in diesem universalen Genie noch Zusätzliches. Das wird im Nachwort zu Goethes «Schriften zur Kunst» in der dtv-Gesamtausgabe (München 1962) betont. Das Erfinderische des Künstlers lasse diesen zu einer «innerlichen Wahrheit» gelangen. Da wird man an das Wort Paul Cézannes: «Genauigkeit ist nicht Wahrheit» erinnert. Um diese Einsicht geht es in den Gesprächen zwischen Goethe und Eckermann am 11. und 18. April 1827, fünf Jahre vor Goethes Tod.

Dort bittet Goethe seinen Partner, das Rubenssche Gemälde «Heimkehr von der Ernte» zu interpretieren. Mit höchster pädagogischer Kunst wird dieser von Goethe zu der Erkenntnis geführt, dass Rubens in seinem Bilde mit Licht und

Schatten sehr frei umgeht, weil er die nach Hause gehenden Schnitter unbedingt ins helle Licht rücken will. Was Eckermann zunächst als Mangel des Malers ansieht, erkennt er bald unter Goethes Anleitung als die Abstraktion eines Genies, ganz ähnlich wie Claude Lorrain so vieles, besonders bei seiner «Lichtmalerei» und der Behandlung des Wassers, genialisch die Natur «übersteigend» (ich wage nicht zu sagen, die Natur beherrschend) «erfunden» hat.

Nicht verwunderlich, dass wir in Band 9 der Propyläen Kunstgeschichte noch einmal über Lorrain lesen: «Seine Bilder sind in Licht gebadet. Ohne dieses milde, manchmal warme, meist aber kühle Licht würden sie blind sein, und viel von dem, was an diesen Gemälden mit Recht als Poesie gerühmt wird, ginge verloren.» Und noch entschiedener: Er, der als Zeichner so gern mit dem vollen Tuschpinsel oder nur mit zwei Sepiatönen einen erstaunlichen Eindruck von Weite, atemberuhernder Ruhe oder mächtiger Spannung herzauberte, habe nicht die direkte Wirkung von Sonne oder Mond benötigt, sondern arbeitete mit einer «einheitlichen Lichthaut», die der Mensch als eine neue Wirklichkeit erlebt. So war es auch bei dem «alchemistischen Verhältnis» Lorrains zum Wasser.

Davon liess sich Goethe auf seine eigene Manier berühren, wenn wir an sein ewiges magisches Ringen mit dem Wasser in seinen Werken denken. Das geht vom «Werther» über das Gedicht «Der Fischer» mit seiner Sequenz «Das Wasser rauscht, das Wasser schwoll...», und seine Gedanken zum Seelengedicht des Gestaltwandels im «Gesang der Geister über den Wassern» bis zum Sonett «Mächtiges Überraschen»: «Die Welle sprüht, und staunt zurück und weicht ...»

### Die Rezeption Goethes im 20. Jahrhundert – Das Beispiel Paul Klee

Die Freiheiten des Künstlers, die Goethe nur andeutet, machen sich immer selbstständiger. Doch gerade dadurch konstituieren sich neue Verbindungen unserer Epoche zu der Denkarbeit Goethes, ob wir nun Thomas Mann, Ernst Barlach oder Paul

#### EUROPAS GRIECHENLAND

Im Gebirge trotzt alles  
Urtiefes  
Göttergewärtiges Schweigen  
In den Dörfern  
Kennt das kalkige Weiss  
Keinen Makel  
  
Milde ist's nicht  
Was ich hier  
Im Herzen der Griechen erfuh  
Dornengebüsche Sand Fels –  
Und der Spiegel der See  
  
Alles ist gross  
Selbst der Trennstrich des Meeres  
Ist wie ein Schwert  
Das den gordischen Knoten  
Zerteilt  
  
Nur das Licht  
Ist von feiner Natur  
Und die Kunst?  
Sie atmet dem nach  
Vollendet  
Ist alles.  
  
Walter Hildebrandt

*Klee* als Beispiele nehmen. *Thomas Mann*, der sich ausdrücklich und vielfältig in der Nachfolge *Goethes* sah, und der japanischen Jugend 1932 in einer *Goethe*-Studie das schöne Wort von der Weltfähigkeit anempfiehlt. *Ernst Barlach*, der sich früh von *Goethes* «Faust» beeindruckt liess, *Goethe* 1904 eine barlach-typische Keramik «Ruhender junger Goethe» widmete und 1923 als Höhepunkt seiner Annäherung an die dämonisch-übersinnlichen Dimensionen in *Goethes* Werk den Walpurgisnacht-Zyklus mit 20 Holzschnitten herausbrachte.

Schliesslich *Paul Klee* und seine Verbindungen zu *Goethe*. Diese Wahlverwandtschaft ist zu vergleichen mit der *Goethes* zu *Claude Lorrain*. Da ging es ja auch nicht nur um virtuose Kunstfertigkeiten von Licht und Wasser, Bäumen und Baumgruppen, sondern um spirituelle Antworten, wie *Goethes* Reaktionen in Wandlers Nachtlied «Über allen Gipfeln ist Ruh...». *Theodor Adorno* ging so weit, dieses Gedicht – seinen existentiellen Ernst in der Verquickung von Natur, der Nähe zum grossen Schweigen und metaphysischem Menschenschicksal vor Augen – als «unerreichliches Beispiel authentischer Landschaftsdarstellung» zu bezeichnen.

Doch jeder tritt zurück hinter *Paul Klee* und seinen inneren Dialogen mit *Goethe*. Da eröffnet sich ein tiefgründiges Feld. Zu dem soll hier mit Hilfe von *Klees* «Tagebüchern», der Schrift von *Christa Lichtenstein* «Die Wirkungsgeschichte der Metamorphosenlehre Goethes. Von Philipp Runge bis Joseph Beuys» (1990) und den Inspirationen des Gestaltpsychologen *Viktor von Weizsäcker* ein Zugang gefunden werden.

In Anknüpfung an *Goethes* Begriffe der «anschauenden Urteilskraft» und des «gegenständlichen Denkens» hat *Weizsäcker* in seinem Buch «Gestalt und Zeit» (1960) den goethenahen Doppelbegriff der Nomophilie der Sinneswahrnehmung und der Eidophilie des Denkens eingeführt. Oder noch kürzer: «Wie also die Wahrnehmung zum Denken strebt, so das Denken zur

Klee verstand  
seine eigenen  
Schöpfungen  
als einen  
eng mit der  
Naturgeschichte  
verbundenen  
weiterführenden  
geistigen  
Akt».

Wahrnehmung.» Das kennzeichnet auch das malerische und denkerische Werk *Paul Klee*s, dem *Christa Lichtenstein* ein langes Kapitel widmet und daran erinnert, dass der Kunsthistoriker *Werner Haftmann* in seiner Schrift «Paul Klee. Wege bildnerischen Denkens» (1950) zum ersten Mal *Klees* gedankliche Nähe zu *Goethes* morphologischer Methode aufgezeigt hat. Als hochgegriffene, zentrale Maxime *Klees* werden dort seine Worte zitiert: «Kunst verhält sich zur Schöpfung gleichnisartig: sie ist jeweils ein Beispiel, ähnlich wie das Irdische ein kosmisches Beispiel ist.» Dem entspricht, dass *Klee* seine eigenen Schöpfungen als einen eng mit der Naturgeschichte verbundenen «weiterführenden geistigen Akt» verstand.

Das Wort vom «Schöpfungsgleichnis» hat *Klee* erstmals 1916 formuliert. Von da ab wird es für ihn massgebend. *Klees* Landschaftsstudie «Wald-Ende», ein eindrucksvolles Ölbild, benutzt *Christa Lichtenstein*, um zu zeigen, wie *Klee* seine Bemühungen von einer «morphologischen Betrachtungsweise» zu einer «Ausdruckskunst» weiter geführt hat. Auch schildert sie, wie *Klee* *Goethes* Gedicht «Gesang der Geister über den Wassern» berührt auf sein Malen übertrug.

Wenn sich *Klee* mit *Goethe* befasste, ging es ihm in der Regel ums Ganze. «An der pantheistischen Ehrfurcht kann man sich wohl stärken. Zur Genussfähigkeit stärken einmal ganz sicher», schreibt *Klee* («Tagebücher», S. 81). Symbolisch, dass er das mit 22 Jahren im Jahre 1901 auf seiner Italienreise in Rom festhielt. Da wird schon früh die enge doppelte Bruderschaft zu *Goethe* über die Zeiten hinweg deutlich. Das ging bis zum Ende seines Lebens weiter, wenn wir daran denken, wie der Maler noch die Worte für seine Grabplatte formulierte, die dann nach dem 29. Juni 1940 sein Grab schmücken sollten. (Tagebücher, S. 427). Diese Aktion kann nur als eine spirituelle Weiterführung *Goethes* Gedanken in den kosmisch-transzendenten Ewigkeitsraum hinein gedeutet werden:

DIESSEITIG BIN ICH GAR NICHT FASSBAR  
DENN ICH WOHNE GRAD SO GUT BEI DEN TOTEN  
WIE BEI DEN UNGEBORENEN  
ETWAS NÄHER DER SCHÖPFUNG ALS ÜBLICH ♦