

Zeitschrift: Rote Revue - Profil : Monatszeitschrift
Herausgeber: Sozialdemokratische Partei der Schweiz
Band: 65 (1986)
Heft: 1

Artikel: Ökumenische Konferenz religiöser Sozialisten der Schweiz :
Denkschrift zum UNO-Beitritt der Schweiz
Autor: [s.n.]
DOI: <https://doi.org/10.5169/seals-340343>

Nutzungsbedingungen

Die ETH-Bibliothek ist die Anbieterin der digitalisierten Zeitschriften auf E-Periodica. Sie besitzt keine Urheberrechte an den Zeitschriften und ist nicht verantwortlich für deren Inhalte. Die Rechte liegen in der Regel bei den Herausgebern beziehungsweise den externen Rechteinhabern. Das Veröffentlichen von Bildern in Print- und Online-Publikationen sowie auf Social Media-Kanälen oder Webseiten ist nur mit vorheriger Genehmigung der Rechteinhaber erlaubt. [Mehr erfahren](#)

Conditions d'utilisation

L'ETH Library est le fournisseur des revues numérisées. Elle ne détient aucun droit d'auteur sur les revues et n'est pas responsable de leur contenu. En règle générale, les droits sont détenus par les éditeurs ou les détenteurs de droits externes. La reproduction d'images dans des publications imprimées ou en ligne ainsi que sur des canaux de médias sociaux ou des sites web n'est autorisée qu'avec l'accord préalable des détenteurs des droits. [En savoir plus](#)

Terms of use

The ETH Library is the provider of the digitised journals. It does not own any copyrights to the journals and is not responsible for their content. The rights usually lie with the publishers or the external rights holders. Publishing images in print and online publications, as well as on social media channels or websites, is only permitted with the prior consent of the rights holders. [Find out more](#)

Download PDF: 16.01.2026

ETH-Bibliothek Zürich, E-Periodica, <https://www.e-periodica.ch>

Die Schweiz könnte bei einem Beitritt, zusammen mit den übrigen Neutralen, eine wichtige Rolle spielen, die allen andern auch zugute kommen kann, die aus ihrer Blockzugehörigkeit nicht selber vermittelnd tätig sein können. *Ein Vollbeitritt zur UNO wird also die Neutralität nicht bedrohen, sondern er wird sie aufwerten.*

Gerade die UNO hat die Neutralität als Staatsmaxime noch zusätzlich aufgewertet. Im österreichischen Staatsvertrag von 1956 bzw. im Moskauer Protokoll dazu heisst es nämlich, dass Österreich eine Neutralität «nach der Art der schweizerischen» annehmen sollte. Im gleichen Protokoll wird aber auch der Beitritt Österreichs zur UNO vorgesehen. Damit hat die UNO, deren Mitglieder über diesen Umstand im einzelnen informiert wurden, eine indirekte Anerkennung der Neutralität vorgenommen. Daran sollten wir denken.

Die Schweiz würde übrigens auch als UNO-Mitglied trotz ihrer Neutralität einen klaren Standpunkt einnehmen können. Es wäre also nicht so, dass sie sich dauernd der Stimme enthalten müsste. Dies bedeutete aber auch keine Änderung der Aussenpolitik, wenn man sich an einige Stellungnahmen des Bundesrates zu politischen Ereignissen erinnert:

- des Einfalls sowjetischer Truppen in Ungarn (1956);
- des Einfalls von Warschauerpakt-Truppen in der Tschechoslowakei (1968);
- der Hinrichtung baskischer Autonomisten in Spanien (1975);
- des Einfalls sowjetischer Truppen in Afghanistan (1979);
- der Ausrufung des Kriegsrechtes in Polen (1981);
- des Abschusses einer koreanischen Maschine durch die UdSSR (1983);
- der Invasion der USA in Grenada (1983);
- der verschiedentlichen Verurteilungen der südafrikanischen Apartheidpolitik durch den Bundesrat.

Dazu ist zu sagen, dass diese klaren Stellungnahmen keine negativen Rückwirkungen zur Folge hatten und auch den Einsatz des Roten Kreuzes nicht behinderten.

Noch an etwas ist dabei zu erinnern: 1953, als die Schweiz von den USA angefragt wurde, ob sie bereit sei, bei der Überwachung des Waffenstillstandes und des Austausches von Kriegsgefangenen in Korea mitzuwirken, hatte die Landesregierung gesagt: *«Die Neutralität der Schweiz kann nicht rein passiver Natur sein, sie muss vielmehr in den Dienst des Friedens gestellt werden.»* Zwischen den beiden Korea ist seither viel geschehen. Die Schweiz hat uni-

formierte Wehrpflichtige an die Grenze zwischen den beiden Ländern geschickt. Einen neuen Krieg hat es nie mehr gegeben. Damit sind zwar noch keineswegs alle Schwierigkeiten ausgeräumt. Indessen zeichnen sich im geteilten Korea Bemühungen der Annäherung ab, die immerhin zu Hoffnung Anlass geben. Korea ist nur ein Beispiel dafür, dass der Weg zum Frieden weit ist und eine lange Zeit erfordert. Die Weltgeschichte bewegt sich dort, wo sie ohne kriegерische Mittel auskommt, nur langsam und zäh, weil ohne Waffen nur das Gespräch, die Verhandlung, das geduldige Argumentieren und Überzeugen möglich sind als «Waffen». *Wir alle wissen, wie unglaublich zeitraubend es ist, bis Menschen ihre Ansichten und Vorurteile ändern und beseitigen. Darin aber unterscheidet sich der Gang humaner Friedensbemühungen von der gewaltsamen Regelung von Konflikten. Die Geduld ist der Preis für gewaltlose Problemlösung.* Darin hat die Schweiz eine lange historische Erfahrung, Übung und Praxis.

Sollte davon die internationale Staatengemeinschaft, die heute in der UNO praktisch vollzählig versammelt ist, nicht auch profitieren können? Sie kann es, wenn wir Ja sagen zu einem Vollbeitritt der Schweiz zu den Vereinten Nationen.

Ökumenische Konferenz religiöser Sozialisten der Schweiz

Denkschrift zum UNO-Beitritt der Schweiz

Die Vereinten Nationen als «internationale Tagsatzung»

Die UNO ist für viele Schweizer heute noch ein fernes, verschwommenes Gebilde. Obwohl sie ihren europäischen Sitz teil-

weise auch in unserem Land hat, bringen unsere Zeitungen Meldungen über sie meist nur in kleiner Schrift und an verstecktem

Ort, wobei dies sowohl Ursache wie Folge unserer gleichgültigen Haltung gegenüber den Vereinten Nationen sein mag.

Auf jeden Fall sind viele unserer Mitbürgerinnen und Mitbürger der Meinung, wir brauchten die UNO nicht, wir seien bisher ohne sie ausgekommen und würden auch in Zukunft unsere Probleme ohne sie lösen können. Sie sind der Ansicht, niemand habe uns in unsere Angelegenheiten dreinzureden. Wie wir mit ausländischen Arbeitern und Asylsuchenden umgehen, sei allein unsere Sache. Erscheinungen wie Arbeitslosigkeit und neue Technologie werde unsere Wirtschaft aus eigener Kraft meistern. Auch das Waldsterben und die Luftverschmutzung könnten wir mit technischen Mitteln allein lösen. So glauben sie und wähnen sich hinter unseren Grenzen sicher und zufrieden.

Wer so denkt, hilft mit am Prozess der Erstarrung der Schweiz, der schliesslich zu ihrem Tode führen kann. Er hängt einer Illusion nach: der längst überholten Vorstellung eines von seiner Umwelt unabhängigen Landes. Dabei sind wir doch je länger, desto mehr durch Handel, Wirtschaft, Technik und Politik mit dem Ausland so stark verflochten, dass wir uns aus diesem Geflecht von Beziehungen gar nicht mehr lösen könnten. Ein Zusammenstoss der beiden Grossmächte würde auch uns treffen, die Einstellung aller Zahlungen aus der Dritten Welt würde auch unsere Wirtschaft vor schwerste Probleme stellen, und eine Umweltkatastrophe irgendwo auf der Welt könnte leicht auch für die Schweiz verheerende Folgen haben.

Resignation

Manche Schweizer sehen zwar die grossen Gefahren, die auf uns zukommen: die Irrsinnsrüstung einerseits und der zunehmende Hunger in der Dritten Welt andererseits. Doch angesichts des Ausmasses der drohenden Katastrophe fühlen sie sich ohnmächtig und hilflos. Sie

sehen keine Möglichkeit zum Eingreifen, erwarten nichts von politischer Arbeit, also auch nichts von einem Beitritt zur UNO. Sie ziehen sich zurück auf die Gestaltung ihres persönlichen Lebens und auf eine private Frömmigkeit, die in rein passiver Art alles Heil von einem direkten Eingreifen Gottes erwartet. Eine solche Haltung ist nichts anderes als eine Flucht vor der Verantwortung gegenüber den drängenden Problemen und eine leider weit verbreitete Form von Resignation.

Theologische Grundüberlegung

Utopie einer friedvollen und gerechten Völkergemeinschaft

Vor dem Sitz der UNO in New York steht eine Plastik mit dem Titel: «Schwerter zu Pflugscharen.» Mit diesem Kunstwerk soll die Leitvorstellung, die hinter der Organisation der Vereinten Nationen steht, ausgedrückt werden: Friede und Gerechtigkeit sollen auf der ganzen Erde herrschen. Diese Utopie knüpft an eine biblische Verheissung an, die im Buch des Propheten Micha überliefert wird:

«Und es wird geschehen in den letzten Tagen, da wird der Berg mit dem Hause des Herrn festgegründet stehen an der Spitze der Berge und die Hügel überragen; und Völker werden zu ihm hinströmen, und viele Nationen werden sich aufmachen und sprechen: 'Kommt, lasst uns hinaufziehen zum Berge des Herrn, zu dem Hause des Gottes Jakobs, dass er uns seine Wege lehre, und wir wandeln auf seinen Pfaden; denn von Zion wird Weisung ausgehen, und das Wort des Herrn von Jerusalem.' Und er wird Recht sprechen zwischen vielen Völkern und Weisung geben starken Nationen bis in die Ferne; und sie werden ihre Schwerter zu Pflugscharen schmieden, ihre Spiesse zu Rebmessern. Kein Volk wird wider das andere das Schwert erheben,

und sie werden den Krieg nicht mehr lernen. Sie werden ein jeder unter seinem Weinstock und unter seinem Feigenbaum sitzen, ohne dass einer sie aufschreckt.» (Micha 4, 1-4)

Die Rede von einem Reich des Friedens und der Gerechtigkeit findet sich in der Bibel nicht nur bei den Propheten des Alten Testaments. Sie bleibt auch zentrales Thema der Verkündigung Jesu.

Verheissung des Reiches Gottes und Politik

Die biblische Rede vom Reich Gottes ist oft missverstanden worden, und auch heute hört man nicht selten falsche Meinungen darüber, was das Reich Gottes für uns bedeutet. So wird etwa behauptet, das Reich Gottes habe mit menschlicher Tätigkeit nichts zu tun. Erst jenseits des Todes öffne es sich dem Gläubigen. Das irdische Dasein wird aufgefasst als «Wartesaal für die Ewigkeit», wo die Gläubigen sich in frommer Gesinnung auf ihre Abberufung ins Jenseits vorbereiten. Die Reich-Gottes-Idee ist in diesem Verständnis vor allem für das individuelle Seelenheil von Bedeutung. Der Umgang mit ihr beschränkt sich weitgehend auf den abgegrenzten Raum religiöser und kultischer Betätigung. Die Bibel zeigt eine andere Perspektive. Für sie hat das Reich Gottes nicht nur mit dem individuellen Seelenheil, sondern auch mit Politik zu tun. Es geht um das «Reich Gottes und seine Gerechtigkeit» (Matthäus 6, 33). Jesus interessierte sich in seiner Reich-Gottes-Verkündigung nicht so sehr für die menschliche Zukunft nach dem Tod, als vielmehr für das Leben vor dem Tod und wie es zu gestalten sei. Zwar ist richtig, dass nie ein bestehender Zustand mit der Verwirklichung des Reiches Gottes gleichgesetzt werden darf. Insofern bleibt das Reich Gottes immer «jenseitig». Das

heisst aber nicht, dass man sich in einer falschen Alles-oder-nichts-Alternative bei seinen weltlichen Geschäften nicht mehr an das Reich Gottes zu kehren bräuchte, nach dem Motto: «Wenn wir das Reich Gottes ohnehin nicht vollständig errichten können, so wollen wir fein säuberlich trennen: hie Realität, Diesseits, Politik, dort Reich Gottes, Jenseits, Religion.»

Eine solche Trennung wirkt sich verheerend aus. Eine Reich-Gottes-Verkündigung, die sich nicht mehr ums Diesseits und somit ums Politische kümmert, wird zur Ideologie, welche ungerechte Zustände religiös überhöht, statt sie zu beseitigen. Sie veranlasst die Gläubigen, aus der Wirklichkeit zu fliehen, statt sich in ihr zu engagieren. Religion wird «Opium des Volkes». Andererseits gerät eine Politik, die sich nicht an Utopie orientiert, welche die real existierenden Verhältnisse immer überschreiten, in die Gefahr, entweder bestehende Zustände absolut zu setzen, oder opportunistisch, zynisch oder verzweifelt die Spiele der Macht zu betreiben.

Utopiefreudigkeit der Bibel contra Schweizer Pragmatismus
Im Grunde genommen ist die Bibel nichts anderes als eine über Jahrhunderte sich erstreckende Dokumentation von Utopien oder Verheissungen und ihren Wirkungen in unterschiedlichsten geschichtlichen Situationen. Grundlegend halten die biblischen Verheissungen den Wunsch nach Freiheit, Gerechtigkeit und Frieden wach und wehren damit einem zynischen Pessimismus, der nicht mehr an eine Änderung der bestehenden Verhältnisse zum Besseren glaubt. Sie ermutigen jene, die für Freiheit, Frieden und Gerechtigkeit kämpfen, trotz Leiden und Verfolgung durchzuhalten. Sie regen die Phantasie zu neuen Problemlösungen an.

Durch ihre Konfrontation mit den realen Verhältnissen rufen sie in Erinnerung, dass sie als Verheissungen immer noch ausstehen.

Vielleicht krankt die Schweiz heute daran, dass viele Bürgerinnen und Bürger nicht mehr an die grossen Verheissungen glauben. Man bekommt hie und da den Eindruck, dass sie den schweizerischen Ist-Zustand als denjenigen auffassen, über den hinaus nichts Grösseres gedacht werden kann. Ein kleinkariierter Pragmatismus ist die Folge dieser Mentalität. Jeder Enthusiasmus für das Ideal einer universalen Friedensordnung scheint verflogen zu sein.

Verheissungsglaube und Mut zu neuen Schritten

Der Verheissungsglaube beschränkt sich im biblischen Verständnis keineswegs auf eine wortgewaltige Beschwörung der grossen Ideale oder auf ihre kultische Feier. Er kann nicht vom Handeln losgelöst werden. Kriterium für die Echtheit des Verheissungsglaubens sind die Schritte auf die Verheissung zu. Zum Verheissungsglauben gehört Risikobereitschaft. Dies wird an zentralen Stellen des Alten wie des Neuen Testaments deutlich:

Abraham, der Vater der Völker, verliess Heimat, Verwandtschaft und Vaterhaus, um in das Land der Verheissung zu ziehen (1. Mose 12), Israel floh von den Fleischtöpfen Ägyptens in die Freiheit (2. Mose), Simon, Andreas, Jakobus und Johannes verliessen ihre Netze, um dem Ruf des Reiches Gottes zu folgen (Markus 1, 14–20).

In diesen Erzählungen wird Altbewährtes, oder wenigstens Vertrautes, zurückgelassen, zugunsten einer Verheissung, deren Erfüllung nach menschlichem Ermessen alles andere als garantiert ist. Und tatsächlich war in allen diesen Fällen der Weg auf die Verheissung hin gespickt mit beschwerlichen Hindernissen,

Zweifeln an der Erfüllung der Verheissung, Versuchungen umzukehren, Verrat oder erendete gar mit der Hinrichtung. Die Bibel blendet das Leid, welches einem auf dem Weg in Richtung Verheissung zustossen kann, nicht aus. Stärker aber bezeugt sie einen Verheissungsglauben, der gegen alle widrigen Realitäten und Enttäuschungen immer wieder die Oberhand gewinnt. Dieser Glaube eröffnet den Raum für jene Schritte, die notwendig sind, damit die Glaubwürdigkeit der grossen Verheissungen in jeder Zeit neu erfahrbar wird. Die offenherzige und risikobereite Einstellung gegenüber Verheissungen, wie sie in der jüdisch-christlichen Tradition immer wieder bezeugt wird, findet wohl ihren treffendsten Ausdruck in den Gleichnissen vom Schatz im Acker und von der Perle.

«Das Reich der Himmel ist gleich einem im Acker verborgenen Schatz, den ein Mensch fand und wieder verbarg. Und in seiner Freude geht er hin und verkauft alles, was er hat, und kauft jenen Acker. Wiederum ist das Reich der Himmel gleich einem Kaufmann, der schöne Perlen suchte. Als er aber eine kostbare Perle gefunden hatte, ging er hin, verkaufte alles, was er hatte, und kaufte sie.»

(Matthäus 13, 44–46)

Die ungezügelte Begeisterung, in der sich die glücklichen Finder von Schatz bzw. Perle in Beschlag nehmen lassen, mag zwar einen zurückhaltend nüchternen und verantwortungsbewussten Schweizer befremden; dieses radikale Sicheinlassen auf das Reich Gottes, welches ein Reich des Friedens und der Gerechtigkeit ist, gehört aber unaufgebbar zum christlichen Glauben. Mögen sich überkommene Lebensformen und Vorstellungen noch so sehr bewährt haben, die jüdisch-christliche Tradition ist eine einzige Ermutigung, immer wieder über diese hinaus auszu-

greifen auf die je grössere Verheissung eines umfassenden Friedensreiches. Abraham, das Volk Israel unter Moses Führung, die Apostel zeigen, dass dieser Ausgriff nicht nur in Worten geschieht, sondern Schritte zur Folge hat, die der Grösste der Verheissung angemessen sind.

Die durchgehende Hinneigung zur Utopie trotz aller leidvollen Realitäten, die eine gerechte und friedvolle Welt als Unmöglichkeit erscheinen lassen könnten, ist das bleibende Vermächtnis jener Tradition, der wir uns verbunden wissen. Dieses Vermächtnis ermutigt uns auch heute, den Ausgriff auf die Verheissung einer gerechten und friedvollen Welt zu wagen.

Sozialethische Perspektiven

Das Weltgemeinwohl als völkerrechtliches Ordnungsprinzip

Ob die Schweiz der UNO beitreten soll, ist mehr als nur eine politische Ermessensfrage, die sich in einem pragmatischen Aufrechnen aller Vor- und Nachteile erschöpfen würde. Es geht dabei in erster Linie um eine sozial-ethische Frage, um die Pflichten unseres Landes gegenüber der Völkergemeinschaft, um den moralischen Gehalt schweizerischer Aussenpolitik. Das Gemeinwohl, für das die Stimmbürgerinnen und Stimmbürger am 16. März 1986 Verantwortung tragen, beschränkt sich längst nicht mehr auf den eigenen Staat, es ist darüber hinaus ein Ordnungsprinzip von weltweiter Geltung geworden.

Es gibt, in der Sprache der katholischen Kirche ausgedrückt, das «Weltgemeinwohl» (*Gaudium et spes*, N. 84), das alle Völker zu einer natürlichen Gemeinschaft verbindet. Als Reaktion auf die «Geburt des souveränen Staates» finden wir dieses Prinzip schon in der spanischen Spätscholastik, vor allem bei Franz de Vitoria und Franz Sua-

rez. Christian Wolff entwickelt daraus den Begriff der «*civitas maxima*», der erstmals nicht nur eine rechtliche Gemeinschaft der Völker, sondern auch eine handlungsfähige Organisation der Völkergemeinschaft meint. Kant gibt dieser Organisation wenig später die Bezeichnung «Völkerbund».

Heute ist die Organisation der Vereinten Nationen berufen, im Namen und Auftrag der Völkergemeinschaft zu handeln, insbesondere Kriege zu verhindern, die Abrüstung voranzubringen, eine neue Weltwirtschaftsordnung zu schaffen, die Weltökonomie mit der Weltökologie in Einklang zu bringen und den Menschenrechten zum Durchbruch zu verhelfen. Wer diese Ziele einer menschlich-menschheitlichen Ordnung bejaht, der muss auch für die UNO eintreten und alles unternehmen, um ihre Autorität zu stärken. Mit diesen Zielen unvereinbar wäre insbesondere das freiwillige Abseitsstehen eines einzelnen Staates. Gegenüber dem Weltgemeinwohl, der Völkergemeinschaft und der sie repräsentierenden Organisation gibt es daher auch keinen «Sonderfall Schweiz».

Wie schon die Naturrechtslehre der Aufklärung den Auszug der Menschen aus dem «Naturzustand» (*ex eundem esse e statu naturae*) und ihre Einordnung in einen Staatenverband postulierte, nicht anders verlangt heute das Weltgemeinwohl von den Staaten, dass sie den «Naturzustand» untereinander überwinden und sich einer Verfassung der Völkergemeinschaft unterstellen. Zwar gibt es das Völkerrecht, das die Staaten auf eine minimale Ordnung verpflichtet. Doch fehlt ihm die Instanz, die in der Lage wäre, diese Ordnung mit der nötigen Autorität durchzusetzen und den Erfordernissen einer planetarisch zusammenrückenden Menschheit anzupassen. Zwischen den Staaten

herrscht die Anarchie, die mit dem schier unüberwindlichen Dogma von der einzelstaatlichen Souveränität begründet wird. Solange aber die Staaten Anarchisten sind, solange kann keines der grossen Weltprobleme gelöst werden. Die Utopie einer solidarischen Weltföderation ist zur Überlebensfrage geworden.

Auch die Sozialethik der christlichen Kirchen spricht sich immer vernehmlicher für eine Weltorganisation mit politischer und rechtlicher Autorität aus. «Dass der Weg zur Völkergemeinschaft und deren Errichtung nicht den Willen der Staaten zur einzigen und letzten Norm hat, sondern vielmehr die Natur oder den Schöpfer», sagte bereits Papst Pius XII. (*Utz/Groner*, N. 3966). Und Papst Paul VI. schreibt in seiner Enzyklika «*Populorum progressio*»: «Wer sieht nicht die Notwendigkeit ein, allmählich zur Errichtung einer die Welt umfassenden Autorität zu kommen, die imstande ist, auf der rechtlichen wie auf der politischen Ebene wirksam zu handeln? – Manche mögen solche Hoffnungen für utopisch halten. Es könnte aber sein, dass sich ihr Realismus als irrig erweist, dass sie die Dynamik einer Welt nicht erkannt haben, die brüderlicher leben will, die sich trotz ihrer Unwissenheit, ihrer Irrtümer, ihrer Fehler, ihrer Rückfälle in die Barbarei, ihres Abschweifens vom Weg des Heils, langsam, ohne sich darüber klar zu sein, ihrem Schöpfer nähert» (N. 78f). Ähnlich fordert der Ökumenische Rat der Kirche weltrechtliche Strukturen, die in Richtung auf eine supranationale Autorität zielen: «Strukturen internationalen Ranges sollten gestärkt werden; gleichzeitig sollten sie grundlegende Änderungen in der Weltordnung ermöglichen. Die Nationen besitzen noch kein wirk-sames Weltsystem für die Auf-

rechterhaltung des Friedens. Einseitige Intervention durch Grossmächte ist keine tragbare Alternative» (Uppsala, S. 73).

Dass die «Aufrechterhaltung des Friedens» ein «wirksames Weltsystem» voraussetzt, entspricht der Position der katholischen Soziallehre. Das Zweite Vatikanische Konzil sieht im «Recht auf sittlich erlaubte Verteidigung» nur eine Not- und Übergangsordnung, «solange es noch keine zuständige internationale Autorität gibt» (*Gaudium et spes*, N. 79). Diese internationale, genauer: supernationale Autorität ist zum kategorischen Imperativ unseres Zeitalters geworden. Nach Pius XII. müsste sie sogar «mit höchster Machtvollkommenheit» ausgestattet werden, um «jede Bedrohung durch Einzel- oder Kollektivangriff im Keime zu ersticken (Utz/Groner, N. 3495) und «dem Wettrüsten, durch das sich seit Jahrzehnten die Völker zugrunde richten und völlig nutzlos aufreiben, ein Ende zu machen» (Utz/Groner, N. 3995).

Mit der Eindämmung der zwischenstaatlichen Gewalt würde die Völkergemeinschaft aber erst einen «negativen Frieden» erreichen, der ohne Ergänzung durch Strukturen der internationalen Gerechtigkeit, ohne «positiven Frieden» also, keinen Bestand hätte. Der Ökumenische Rat der Kirchen hat als Synonym für den positiven Frieden den Begriff der gerechten, partizipatorischen und überlebensfähigen Gesellschaft entwickelt. Diese neue Gesellschaft sollte sich nicht mehr an den Prioritäten der Kapitalverwertung, sondern an den Grundbedürfnissen der Menschen orientieren. Sie würde weltweit das Recht des Stärkeren überwinden und eine solidarische Wirtschaftsordnung hervorbringen. Der Ökumenische Rat der Kirchen setzt sich darum ein für «die Schaffung von übernationalen Struk-

turen», die sich «mit der Wirtschaftsplanung für einzelne Regionen und die ganze Welt, einschliesslich der Stabilisierung des internationalen Marktes» befassen und selbst eine Weltsteuer erheben könnten (Uppsala, S. 50f). «Aufgabe der internationalen Gemeinschaft ist es», auch nach Meinung des Konzils, «unter Berücksichtigung des Subsidiaritätsprinzips die wirtschaftlichen Verhältnisse weltweit so zu ordnen, dass sie sich nach der Norm der Gerechtigkeit entwickeln» (*Gaudium et spes*, N. 86).

Die UNO als Organ der Völkergemeinschaft

Die UNO ist noch nicht die «universale politische Gewalt», wie sie der Sozialethik der Kirchen entspräche. Dass sie sich aber auf dem Weg zu dieser weltweit anerkannten Autorität befindet, geht aus dem Universalitätsanspruch ihrer Charta hervor. Die UNO will alle Staaten umfassen und alle Staaten auf die Grundsätze ihrer Charta verpflichten. Die Charta bricht auch das ihr widersprechende Vertragsrecht unter den Mitgliedstaaten (Art. 103). Und selbst die Nichtmitgliedstaaten sind den Prinzipien der Charta (Art. 2, Ziff. 6), ja sogar den Zwangsmassnahmen des Sicherheitsrates (Art. 39ff.) unterworfen. Deutlicher als durch diesen Ansatz von Supranationalität könnte die Charta nicht mehr betonen, dass sie sich als Verfassungsgemeinschaft und nicht als zwischenstaatlichen Vertrag begreift. Wer ihr diesen Verfassungsrang bestreitet, wer insbesondere die Rechtspflichten der Nichtmitgliedstaaten gegenüber der UNO in Abrede stellt, der geht vom alten Souveränitätsdogma aus, das Pius XII. einst den «Keim des unendlichen Übels» (Utz/Groner, N. 6326) genannt hat, das sozialetisch schon immer unhaltbar war und das heute auch völkerrechtlich nicht mehr vertretbar ist.

Einen unermesslichen Fortschritt für die Sache des Friedens bedeutet das Gewaltverbot in Art. 2 der UNO-Satzung. Die Charta anerkennt zwar ein Recht auf individuelle und kollektive Selbstverteidigung, aber nur solange, als der Sicherheitsrat nicht in der Lage ist, «die zur Wahrung des Weltfriedens und der internationalen Sicherheit erforderlichen Massnahmen» (Art. 51) zu treffen. Diese Massnahmen können aus friedlichen oder aus militärischen Sanktionen bestehen. Würden sie konsequent und gegenüber jedem Völkerrechtsbrecher angewendet, würde das von der Charta vorgesehene System der kollektiven Sicherheit also funktionieren, so gäbe es auch keine völkerrechtlich zulässige Selbstverteidigung mehr. Die Militärblöcke würden überflüssig. Ein entscheidender Schritt in Richtung Weltfrieden wäre getan.

Mit der UNO-Charta setzt sich die Völkergemeinschaft aber auch zum ersten Mal in der Geschichte das Ziel, «eine internationale Zusammenarbeit herbeizuführen, um internationale Probleme wirtschaftlicher, sozialer, kultureller und humanitärer Art zu lösen» (Art. 1, Ziff. 3). An «wirtschaftlichen und sozialen Zielen» nennt Art. 55 insbesondere die «Verbesserung des Lebensstandards, die Vollbeschäftigung» und den «wirtschaftlichen und sozialen Fortschritt und Aufstieg». Die Grundform der solidarischen Kooperation, die diesen Bestimmungen zugrundeliegt, war dem bisherigen Völkerrecht völlig unbekannt.

Die UNO ist nicht nur nach dem Anspruch der Charta, sondern auch nach Zahl und Bedeutung ihrer Mitglieder zur universellen Weltorganisation geworden. Der Universalität der Mitgliedstaaten entspricht die Universalität der in Angriff genommenen Aufgaben. Trotz allen Unzulänglichkeiten, zu denen insbeson-

dere das bisherige Versagen der kollektiven Sicherheit gehört, leistet die UNO eine nicht mehr wegzudenkende Arbeit für den Weltfrieden und die internationale Gerechtigkeit: von der Auseinandersetzung mit jedem Aggressor vor dem Sicherheitsrat bis zu den friedenserhaltenden Aktionen der Blauhelme, vom Entkolonisierungsprozess bis zum Nord-Süd-Dialog sowie von den humanitären Aktionen bis zur Kodifizierung der Menschenrechte.

Die UNO gehört damit zu jenen «internationalen Institutionen», die sich nach Auffassung des Konzils «um die Menschheit hoch verdient» machen: «Sie erscheinen als erste Versuche, eine internationale Grundlage für die Gemeinschaft der ganzen Menschheit zu schaffen, damit so die schweren Fragen unserer Zeit gelöst werden» (Gaudium et spes, N. 84). Auch der Weltkirchenrat «ruft die Kirchen der Welt auf, alle Angriffe, die die UNO schwächen oder zerstören könnten, abzuwehren und Wege zu suchen und zu befürworten, auf denen sie in ein Instrument verwandelt werden kann, das vollkommen in der Lage ist, den Frieden zu gewährleisten und die Gerechtigkeit in weltweitem Ausmass zu garantieren» (Genf, S. 183).

Vorrang des Weltgemeinwohls, der Völkergemeinschaft und der UNO gegenüber der Neutralität
Wenn die UNO einer Grundnorm des Weltgemeinwohls entspricht, dann ist die Mitgliedschaft aller Staaten in dieser Weltorganisation sozialetisch zwingend. Das Weltgemeinwohl, das die Vereinigung aller Staaten zu einer handlungsfähigen Völkergemeinschaft verlangt, kennt keinen «Sonderfall Schweiz». Das ist wohl auch die Meinung des Bundesrates, der den UNO-Beitritt unseres Landes damit begründet, dass die UNO «der umfassendste jemals unternommene Versuch» sei,

«die Staatengemeinschaft zu organisieren und die reine Machtpolitik in den internationalen Beziehungen durch die Schaffung einer auf den Frieden, die Gerechtigkeit und den Fortschritt ausgerichteten Ordnung zu überwinden» (Botschaft, S. 55). Bundesrat sowie National- und Ständerat verlassen leider die sozialetische Linie dieser Argumentation, wenn sie die Vereinbarkeit des UNO-Beitritts mit der schweizerischen Neutralität zu begründen suchen. Statt sich zu fragen, ob es überhaupt eine Neutralität gegenüber der Weltorganisation als dem repräsentativen, vom Weltgemeinwohl geforderten Organ der Völkergemeinschaft geben kann, wollen sie den Beitritt unseres Landes mit der vorgängigen Erklärung verbinden, «dass die Schweiz ihre dauernde und bewaffnete Neutralität beibehält». Diese Neutralitätserklärung spiegelt jedoch nur wieder das alte Souveränitätsdogma, das die universale Verbindlichkeit der UNO-Charta ablehnt und daher auch nicht zwischen der UNO als dem repräsentativen Organ der Völkergemeinschaft und irgendeiner partikularen Staatenverbindung wie Europäische Gemeinschaft, Nato oder Warschauer Vertrag unterscheidet.

Der Vorbehalt der Neutralität mochte gegenüber dem Völkerbund als einer nicht-universalen Organisation und gegenüber der frühen UNO als einer «Organisation der Siegermächte des Zweiten Weltkrieges» (Botschaft, S. 43) berechtigt erscheinen, er ist es nicht mehr gegenüber der heutigen UNO als «einem Forum der umfassenden internationalen Zusammenarbeit» (ebenda). Es gibt keine Neutralität gegenüber der Völkergemeinschaft und deren repräsentativem Organ, genau so wenig als es eine Neutralität gegenüber dem allgemeinen Völkerrecht geben kann. Das Welt-

gemeinwohl verpflichtet alle Staaten zur Zusammenarbeit, heute auch zur Zusammenarbeit in der UNO.

Die neutralitätsethischen Konsequenzen des Weltgemeinwohls sind weitreichend: Sie besagen, dass der Neutrale seine Neutralität nicht verletzt, wenn er sich den Entscheidungen der UNO unterordnet. Demgegenüber hören wir die Meinung, der UNO-Beitritt sei für die Schweiz nur deshalb unbedenklich, weil das System der kollektiven Sicherheit nicht funktioniere und die Schweiz deshalb nicht befürchten müsse, in militärische Auseinandersetzungen zwischen der UNO und irgendwelchen Drittstaaten hineingezogen zu werden. Aus sozialetischer Sicht ist diese Argumentation abzulehnen. Kollektive Sicherheit als Form, wie die «universale politische Gewalt» ausgeübt werden müsste, bleibt im Interesse des Weltfriedens unverzichtbar. Sie ist eine Forderung des Weltgemeinwohls, der auch die Neutralität nicht widersprechen kann.

Solange die Staaten allerdings das Selbstverteidigungsrecht der UNO-Charta für sich in Anspruch nehmen, solange fällt auch das neutrale «Stillesitzen» nicht aus dem Rahmen der UNO. Wie nun aber das Recht auf Selbstverteidigung unter dem Vorbehalt von Massnahmen des Sicherheitsrates steht, so steht auch die Neutralität unter dem Vorbehalt der (funktionierenden) kollektiven Sicherheit. Der Sicherheitsrat, der Massnahmen gegen die Völkerrechtsbrecher trifft, handelt als Organ der Völkergemeinschaft, der gegenüber es eine Neutralität nicht geben kann. Sogar der Bundesrat meint, «es dürfe kaum je möglich sein», den (neutralitätsrechtlichen) «Gleichbehandlungsgrundsatz auf zwei so ungleiche Konfliktparteien wie einen einzelnen Rechtsbrecher einerseits und die ganze übrige

Staatengemeinschaft anderer-
seits anzuwenden» (Botschaft,
S. 52). Zu Recht, denn Gewalt,
die der Sicherheitsrat gegen ei-
nen Rechtsbrecher anwendet, ist
keine kriegserische Handlung,
sondern eine Sanktion. Die
Pflicht des Neutralen, sich der
aktiven Unterstützung einer
kriegsführenden Partei zu ent-
halten, findet daher auf die
UNO keine Anwendung. Dar-
über hinaus wäre zu fragen, wa-
rum die Schweiz gegenüber der
UNO nicht nur die «dauernde»,
sondern auch noch die «bewaff-
nete» Neutralität erklären sol-
te. Will sich unser Land vom
Abrüstungsziel der UNO-Char-
ta (Art. 11, Abs. 1; Art. 26) di-
spensieren lassen? Darauf bleibt
uns die offizielle Schweiz eine
befriedigende Antwort schul-
dig.

Und warum stellt sich die öffent-
liche Meinung in unserem Land
immer nur die Frage, ob ein
UNO-Beitritt die Neutralität ge-
fährden könnte? Müssten wir
uns nicht weit mehr Sorgen um
unsere Solidarität machen, die
ja nicht weniger als die Neutrali-
tät zu den aussenpolitischen Ma-
ximen der Schweiz gehört (vgl.
Botschaft, S. 59ff.)? Unsolida-
risch ist der Staat, der die UNO
nicht «als Instrument zur Förde-
rung einer dynamischen Gerech-
tigkeit» (Genf, S. 202) einsetzt.
Unsolida-
risch wäre aber auch
ein Volk, das auf dieses Instru-
ment überhaupt verzichten und
sich dadurch aus der Organisa-
tion der Völkergemeinschaft
ausschliessen würde. Unsolida-
risch wäre vor allem ein Volk,
das sich in der überheblichen
Meinung gefallen würde, es sei
«zu gut für die UNO».

Politische Folgerungen

*Die Schweiz ist auf eine globale
Ordnung hingewiesen*

Der untrennbare Zusammen-
hang des politischen Geschehens
auf der ganzen Erde kennzeich-
net die heutige Weltlage: Innen-
und Aussenpolitik bilden eine

Einheit; Frieden und Bedro-
hung sind nicht teilbar, denn der
moderne Krieg ist nicht auf ein-
zelne Zonen, ein einzelnes Land
zu begrenzen. Auch ein europäi-
scher Zusammenschluss, selbst
wenn er umfassender und stär-
ker wäre als heute, ersetzt uni-
versales Denken und Handeln
nicht. Die Schweiz ist durch ihre
bisherige Geschichte auf eine
globale Organisation hingewie-
sen, ohne dass sie den Umweg
über europäische Zusammen-
schlüsse wie etwa die EG gehen
müsste. Die Historiker sprachen
bisher von den historischen
Räumen; jetzt ist nur noch ein
Raum der Menschheitsgeschich-
te gegeben, unsere Erde.

Die Aufgaben, die eine Weltor-
ganisation heute lösen muss, be-
ziehen sich nicht nur auf die Er-
haltung der Erde und ihrer Res-
ourcen für kommende Ge-
schlechter. Die kulturelle Viel-
falt und die Identität der einzel-
nen Völker sind ebenfalls wich-
tige Anliegen einer Weltinnen-
politik.

Die Schweiz arbeitet seit deren
Gründung in den meisten Spe-
zialorganisationen der UNO
(FAO, WHO, Unesco, ILO,
Unicef usw.) aktiv mit. Aber wir
können nicht übersehen, dass
die Entscheide der Spezialorga-
nisationen mehr und mehr von
den politischen Gremien der
UNO, speziell der Generalver-
sammlung und ihren Kommis-
sionen, vorgespurt und be-
stimmt werden – und dort hat
die Schweiz keine Stimme und
somit keine Einflussmöglich-
keit. Es ist nicht zu verantwor-
ten, dass unser Land, welches
doch durch die weltweite Hoch-
rüstung genauso bedroht ist wie
die anderen, an den Abrüstungs-
gesprächen in der UNO keinen
direkten Anteil nehmen kann.
Wenn wir weiter abseits stehen,
können wir keine konstruktiven
Ideen und keine Erfahrungen
aus unserer politischen Kultur in
diese schicksalsbestimmenden
Prozesse einbringen. «Wahre

Politik auch der Kleinsten ist
heute Weltpolitik oder an der
Wirklichkeit der Weltpolitik
orientiert. Wir sind nicht allein
auf dieser Welt» (Karl Jaspers).

*Die UNO kann die
schweizerischen Erfahrungen
brauchen*

Die politische UNO (General-
versammlung und ihre Kommis-
sionen, Sicherheitsrat, General-
sekretariat) bietet der Schweiz
ein ausgezeichnetes Forum zur
Mitarbeit an der gemeinsamen
Zukunft aller Völker. Hier kön-
nen unsere Vertreterinnen und
Vertreter auf die reichen Erfah-
rungen zurückgreifen, welche
unser Land im Laufe seiner lan-
gen Entwicklung gemacht hat.
Dass auch blockfreie Staaten
und solche mit langer Neutrali-
tätstradition mitarbeiten, ist
von grosser Wichtigkeit für die
UNO; das zeigt der bedeutende
Einfluss Schwedens oder Öster-
reichs in der bisherigen Ge-
schichte der UNO. Beide Länder
haben schon einen Generalse-
kretär gestellt und auch sonst
wichtige Impulse vermittelt. Die
erfolgreichen Aktivitäten der
Schweiz in der Helsinki-Konfe-
renz beweisen, dass auch kleine
und traditionell neutrale Länder
etwas bewirken können.

Die UNO ist auf dem Weg zu ei-
ner Weltföderation aller Staa-
ten, und das heisst, dass die
Schweiz mit ihrer reichen Erfah-
rung im föderalistischen Zusam-
menwirken wichtige Anregun-
gen einbringen kann. Man darf
nicht vergessen, wie lange der
Prozess des Zusammenwach-
sens in der Schweiz gedauert
hat; von den Bürgerkriegen des
15. bis 19. Jahrhunderts bis zum
heutigen Bundesstaat war ein
langer und beschwerlicher Weg
zurückzulegen. Wenn man ver-
gleicht, so steht die UNO heute
vielleicht noch auf dem Stand
der von einer Tagsatzung (unge-
nügend) geleiteten Schweiz des
18. Jahrhunderts. Aber sie ist
bereits einige Schritte vorwärts-
gekommen im Bemühen, die

zwischenstaatlichen Beziehungen in rechtliche Bahnen zu lenken. Unsere eigenen Erfahrungen der Konsensfindung durch Überzeugen und der schiedsgerichtlichen Lösung von Konflikten können der UNO dienen. Während Jahrhunderten konnte die Schweiz keine Mehrheitsbeschlüsse fällen.

UNO und Völkerrecht

Kleine Staaten bekommen das Faustrecht in den internationalen Beziehungen stets stärker zu spüren als grosse; darum hat die Schweiz schon früh eine Pionierstellung in der Entwicklung des Völkerrechts eingenommen. Die Rotkreuzkonventionen, die Schaffung des Weltpostvereins und die ersten internationalen Absprachen über das Arbeitsrecht gehen auf schweizerische Initiativen zurück. Dabei haben

An diesem Text haben mitgearbeitet: Hans Hirschi, Markus Mattmüller, André Monnier, Felix Mühleman, Willy Spieler, Rolf Zaugg, Hansheiri Zürcher

sich verschiedene Christen wie Henry Dunant immer wieder für das Völkerrecht eingesetzt. Wurde das Völkerrecht früher durch eigens dazu einberufene Staatenkonferenzen weiterentwickelt, so fällt die Aufgabe seiner Fortbildung und Konkretisierung heute meist in die Zuständigkeit der UNO. So lässt sich – wie die Erfahrung der letzten Jahre zeigt – eine Verbesserung der Rotkreuzkonventionen kaum mehr ausserhalb der politischen Weltorganisation bewerkstelligen. Auch die Konvention gegen die Folter, die von der Schweiz mitlanciert worden ist, kann nur die UNO realisieren.

Dass die gleichen Leute, die im Inland einen «Law and Order»-Standpunkt vertreten, in den internationalen Beziehungen ein anarchistisches Recht des Stärkeren andauern lassen wollen,

ist grotesk. Zwangsgewalt, wie sie die Innenpolitik kennt, kann wohl die UNO noch längere Zeit nicht einsetzen. Allerdings wäre das Fernziel einer internationalen Rechtsordnung mit Strafnormen, die von der Weltorganisation gegen Rechtsbrecher wirklich durchgesetzt werden könnte, gerade auch im Interesse der Kleinstaaten.

Vom Sinn einer internationalen «Tagsatzung»

Die heutige UNO hat bei allen ihren Schwächen eine entscheidende Stärke: Sie ist der einzige Ort, wo die führenden Politiker der Welt sich noch regelmässig zusammensetzen müssen. Die vielgelästerte Tagsatzung war ja so auch während Jahrhunderten der konfessionellen Kämpfe der einzige Ort, an dem sich die verfeindeten Eidgenossen noch trafen, um gemeinsame Probleme zu diskutieren. So können die an der UNO beteiligten Staaten nicht einfach die andere Hälfte der Welt auf die Dauer als das Reich des Bösen bezeichnen, sondern sie sind gezwungen, sich je auch mit der Gegenseite einzulassen, sich differenzierter mit ihr zu befassen und den Dialog zu suchen. Ein solches institutionalisiertes Zusammenkommen – auch mit der Sowjetunion und wenig vertrauten Ländern der Dritten Welt – macht es schwerer, die üblichen Verdrängungsmechanismen zu pflegen und die «eigentliche Welt» auf den Kreis der uns kulturell näherstehenden Länder zu beschränken.

Aussenpolitik und demokratische Basis

Eine volle Beteiligung der Schweiz in der UNO kann die Diskussion über unsere Aussenpolitik, die bisher nur von wenigen Spezialisten geführt worden ist, aktivieren. Aus ihr könnte sich das Bewusstsein für eine solidarische Weltinnenpolitik entwickeln. Die demokratische Ba-

sis hätte, wenn es denn erst gilt, vermehrt einen Anreiz, ihre Stimme zu erheben.

Zusammenfassung

Die Hauptanliegen der Vereinten Nationen stehen im Einklang mit den politischen Zielen, welche die Schweiz als neutraler Kleinstaat in föderalistischer Gesinnung seit langem verfolgt hat: Verzicht auf Gewaltanwendung, friedliche Streitregelung, Förderung des schiedsgerichtlichen Gedankens in den internationalen Beziehungen, Achtung der Menschenrechte, Zusammenarbeit der Völker zur Förderung der wirtschaftlichen, sozialen und kulturellen Entwicklung der Menschheit, Ausbau des Völkerrechts.

Wir verkennen die Mängel der UNO nicht, sie sind die Mängel unserer Welt. Wenn die UNO versagt, ist dies das Versagen ihrer Mitglieder, nicht aber der Weltorganisation an sich. Die UNO kristallisiert die Sehnsucht der Völker nach Frieden, sie ist aber noch das Spiegelbild einer friedlosen Welt.

Solidarität ist keine politische Einbahnstrasse. Wir sind überzeugt, dass eine vollverantwortliche Teilnahme in der UNO auch für die Schweiz von innerer und innenpolitischer Bedeutung ist. Die UNO-Mitarbeit kann uns helfen, Angst und Resignation zu überwinden, und uns ermutigen, auch in unserem eigenen Lande entschiedener für die Überwindung des alten Glaubens an die Gewalt zu kämpfen.

Aufruf

Die Frage des UNO-Beitritts ist eine Schicksalsfrage für die Schweiz. Die Gegner kämpfen mit dem Einwand, die nationale Identität und die Unabhängigkeit der Schweiz seien gefährdet; dahinter stecken eine Ideologie überheblicher schweizerischer Selbstgerechtigkeit und eine unevangelische Angst vor der Zu-

kunft. Resignation in bezug auf die friedliche Entwicklung der Menschheit ist keine christliche Haltung. Christen, die von der Hoffnung leben, können die Angst vor einem Schritt ins Neue hinein überwinden, nach den Worten des Evangeliums:

«Wer sein Leben gewinnen will, wird es verlieren.»

Als Zeichen der Hoffnung empfehlen wir ein klares Ja zum UNO-Beitritt.

Dieser (leicht gekürzte) Text wird im Januar der Öffentlichkeit vorgestellt werden.

Warum dogmatischer Altmarxismus in der politischen Ökologie versagt

Der blauäugige Rationalismus der Marxisten

Michael Kaufmann zu Josef Hindels' Artikel «Der grüne Irrationalismus» (Rote Revue, Nr. 10/85)

Völlig zu Recht weist Josef Hindels am Beispiel der österreichischen und deutschen Grünen auf Tendenzen des «grünen Irrationalismus» hin. Diese sind vorhanden, und es ist eine Tatsache – Hindels greift dazu auf Lucàcs Analyse zurück –, dass aus dem Sumpf diffuser Weltuntergangsstimmungen und «Gesellschaftskritiken» politische Tendenzen gestärkt hervorgehen, die nach autoritär-elitären Gesellschaftssystemen rufen. Oswald Spenglers «Untergang des Abendlandes» war nicht von ungefähr das Kultbuch der rechtskonservativen und faschistischen Bewegung anfangs der dreissiger Jahre, und heute finden sich – etwa in Gruhls «Plünderung eines Planeten» – dazu sehr viele Parallelen. Der Zeitgeist der achtziger Jahre ist denn auch tatsächlich von Heilewelt-Bildern, vom Zurück zur Natur, vom Bauch gegen den Kopf, vom Esoterischen, vom Indisch-Chinesisch-Indianischen, vom Aussteigen aus der Gesellschaft beseelt und steht damit in gewaltigem Wi-

derspruch zu den realen Entwicklungen in Technik und Gesellschaft. Der Vogel Strauss ist das Tier der achtziger Jahre und auf dem Boden der Weltuntergangs- und Fluchtgefühle, in den er seinen Kopf steckt, wachsen unbemerkt faschistische Tendenzen heran. So erklärt sich der Aufschwung der Neuen Rechten, der fremdenfeindlichen Bewegungen und gleichzeitig neuer Technologien, die drohen, in einem ungeheuren Kapitalverwertungsprozess, den Menschen in seiner Arbeit und seiner Umwelt abzuschaffen.

Irrationalismus von wo?

Nun muss man natürlich aufpassen, den Irrationalismus jenen vorzuwerfen, die als politisch organisierte Bewegung sich gerade im Grenzbereich zwischen diffusem Gesellschaftspessimismus und der klaren politischen Analyse bewegen. Es mag sein, dass die österreichischen Grünen sich ausschliesslich auf dem Niveau der schweizerischen braun-grünen Natio-

nalen Aktion (NA) bewegen. Für einen bedeutenden Teil der deutschen und schweizerischen Grünen, der politisch organisiert ist, trifft jedenfalls zu, dass gerade sie in der Lage sind, die «Gesellschaftsflüchtlinge» auf den Boden der politischen Realität zurückzuholen. Damit haben die politischen Grünen eine sehr wichtige Funktion, die letztlich den Tendenzen des reinen Irrationalismus zuwiderläuft.

Denn der massgebliche Irrationalismus liegt anderswo, oder nach Marcuse: «Diese Gesellschaft ist als Ganzes irrational.» Ausdruck davon ist das soziologische Phänomen, dass gerade die traditionelle Arbeiterschaft den ehemals marxistisch-vernünftigen Parteien davonläuft, um sich den irrationalen Rechtsgreenen in die Arme zu werfen, welche das ganze Unheil Fremdarbeitern, Flüchtlingen aus der Dritten Welt in die Schuhe schieben. Das irrationale Existenzfeld eines wachsenden Anteils der Arbeiterschaft ist jedoch weder die Biokost noch Fussreflexzonenmassage noch Ying- und Yang-Philosophie. Für diese soziologische Schicht wird die heile Welt über die Massenmedien hergestellt, die selber nicht mehr zwischen den vorgegaukelten Leinwandhelden und den tatsächlichen Politikern zu unterscheiden vermögen. Für diese Schichten reproduziert sich der Irrationalismus im totalen Konsum, der jede Minute des Tages und insbesondere die Freizeit beherrscht. Pasolini hat den totalen Konsum als den neuen Faschismus bezeichnet, den neuen Herrschaftstyp, den in dem der Ritus des Konsums und der Fetisch der Ware die althergebrachten Herrschaftsprinzipien der Kirche ersetzen.

So gesehen erweist sich Hindels Ausgangspunkt zwar als richtig gesetzt, seine Kritik jedoch als sehr unscharf und – gemessen an der wahren Irrationalität – als