

Zeitschrift:	Freiburger Zeitschrift für Philosophie und Theologie = Revue philosophique et théologique de Fribourg = Rivista filosofica e teologica di Friburgo = Review of philosophy and theology of Fribourg
Band:	8 (1961)
Heft:	3-4
Artikel:	Postscriptum zu P.J. Kuni's eucharistischer Opfertheorie
Autor:	Kreider, Thomas
DOI:	https://doi.org/10.5169/seals-761462

Nutzungsbedingungen

Die ETH-Bibliothek ist die Anbieterin der digitalisierten Zeitschriften auf E-Periodica. Sie besitzt keine Urheberrechte an den Zeitschriften und ist nicht verantwortlich für deren Inhalte. Die Rechte liegen in der Regel bei den Herausgebern beziehungsweise den externen Rechteinhabern. Das Veröffentlichen von Bildern in Print- und Online-Publikationen sowie auf Social Media-Kanälen oder Webseiten ist nur mit vorheriger Genehmigung der Rechteinhaber erlaubt. [Mehr erfahren](#)

Conditions d'utilisation

L'ETH Library est le fournisseur des revues numérisées. Elle ne détient aucun droit d'auteur sur les revues et n'est pas responsable de leur contenu. En règle générale, les droits sont détenus par les éditeurs ou les détenteurs de droits externes. La reproduction d'images dans des publications imprimées ou en ligne ainsi que sur des canaux de médias sociaux ou des sites web n'est autorisée qu'avec l'accord préalable des détenteurs des droits. [En savoir plus](#)

Terms of use

The ETH Library is the provider of the digitised journals. It does not own any copyrights to the journals and is not responsible for their content. The rights usually lie with the publishers or the external rights holders. Publishing images in print and online publications, as well as on social media channels or websites, is only permitted with the prior consent of the rights holders. [Find out more](#)

Download PDF: 20.01.2026

ETH-Bibliothek Zürich, E-Periodica, <https://www.e-periodica.ch>

THOMAS KREIDER OSB

Postscriptum zu P. J. Kuničić's eucharistischer Opfertheorie

Nach dem Studium des Artikels von J. Kuničić in dieser Zeitschrift (1960, S. 415-424) stellte ich fest, daß die wirklichen Differenzen zu meinen Darlegungen (a. a. O. S. 310-314) nicht so groß sind, um eine weitere Diskussion zu rechtfertigen. Ich glaube die Diskussion war fruchtbar. Manches ist klarer geworden, so vor allem, daß man auch beim Meßopfer die *essentia metaphysica* und *physica* unterscheiden muß. Jeder Leser wird merken, daß allfällige Meinungsverschiedenheiten von unserem verschiedenen *objectum formale* herkommen. Kuničić sucht in erster Linie nach der *essentia metaphysica* des heiligen Meßopfers, und insofern kann ich bejahen, was er bis S. 420 schreibt. Mir ging es aber auch um die *essentia physica*, denn schließlich existiert das Meßopfer, genau so wie die *rationabilitas hominis*, konkret nur durch die *essentia physica*.

Daß Kuničić auf S. 420 gegen die von mir angeführte Analogie Stellung nimmt, ist nur erklärlich, weil er übersieht, daß es sich um eine *analogia proportionalitatis propriae* handelt (nicht *attributionis*) ; auf solchen Analogien fußt aber doch letzten Endes ein großer Teil der theologischen Erkenntnisse (vgl. Denzinger 1796). Die Polemik, die Kuničić anschließt (S. 420 f.), übersieht den Wert der Analogie und ist reine Dialektik, die ich überwunden glaubte. In der *essentia physica* ist auch das *elementum materiale* (der Leib beim Menschen) Wesensbestandteil, in der Eucharistie das *sacrificium externum*, wobei das *sacrificium internum* selbstverständlich das *elementum formale* (die Seele) bleibt. Das *sacrificium internum*, in dem Kuničić scheinbar die *essentia metaphysica* des Opfers sieht, ist eben noch nicht Opfer im theologischen Sinne, weil ihm der äußere Ausdruck fehlt. Die *adaequate Verleiblichung* aber des *sacrificium internum Crucis* kann ich nur in der Doppelkonsekration sehen (*essentia physica*). Sicher weiß und wußte ich, was Kuničić in Frage stellt, daß das *elementum materiale* beim Opfer in den Bereich des Zeichens und Symbols gehört. Aber auch die Zeichenfunktion gehört nach Thomas zum Wesen des Opfers und Sakramentes. Darum staune ich über den Schluß : « *Realismus est salvandus, symbolismus superandus !* » (S. 422). Das würde zu einer gefährlichen Spiritualisierung, wenn nicht Verflüchtigung der Sakamente führen, wie man sie bisweilen mit Recht der thomistischen, nicht aber der thomasischen Sakramentenlehre vorwerfen kann.

Ich hätte gewünscht, daß Kuničić Sakrament und Opfer klarer auseinander gehalten hätte. Ferner, daß, nachdem, wie er selber sagt, das Opfer

eine « actio » ist, gerade diese actio konsequenter berücksichtigt worden wäre, wenn es darum geht, das Wesen des Meßopfers (metaphysisch und physisch) aufzufinden. Sicher müßte dann auch Kuničić im Hinblick auf die Mystriegengegenwart der ratio signi oder der Symbolkraft wesentlichere Bedeutung beimessen.

JORDANUS KUNIČIĆ OP

Ad « Postscriptum » P. Thomae Kreider OSB

1. Cognito bene obiecto articuli, qui ob finem determinatum scriptus est, iudicari debent alia. Tum primus tum secundus articulus a nobis conscriptus « ad hoc tendebat, ut sententiam immolationis mysticae imparem ad rationem veri, realis et proprii sacrificii constituendam declaremus » (in hac ephemeride, 1960, p. 422). Ex fine diiudicantur media. Aliqua consideravimus minoris, alia maioris momenti, nec propterea carpimus aliquem, qui materiam pro obiecto alterius articuli in nostris articulis quaerit. Abbundet in suo, servet aliorum sensum.

2. Nec contra usum analogiae insurgimus, potius illorum opinionem respuimus, qui « in hac comparatione invenire putant rationem formalem, ob quam externum elementum ad constitutivum formale reducendum est etiam pro sacrificio Crucis, inde et pro sacrificio Missae » (p. 420), quia ille « externus habitus mortis » nequidem « ut materiale elementum in sacrificio Missae censeri potest, est enim quid hypotheticum, solum symbolicum » (p. 421).

3. Nullam intentionem habuimus associari discussioni quam P. Kreider movet de alia quaestione, sed ipsem P. Kreider introduxit nos in quaestionem, quae alia est quam illa de qua ipse agit. Ipse namque depromsit duos textus ex nostro primo articulo (p. 313), qui ad alium finem inserviebant, quam qui a P. Kreider intendebatur, ut quisque de facili videre potest.

4. Denuo P. Kreider revertitur ad assertionem, iuxta quam a nobis expositae theoriae deficit externum elementum vel expressio sacrificii. Denuo et nos illi respondemus « elementum externum in sacrificio » necessarium (p. 417), sicut etiam in primo articulo scripsimus (p. 124), at insuper asseruimus: « immolatio mystica ad hoc elementum non reducitur » (p. 418), et hoc longius elaboravimus, immo scripsimus: « Nodus quaestionis hic videtur iacere » (ibid.).

5. Signum vel symbolum non sufficient, ut nobis vim consecrationis qua sacrificativae demonstrent (p. 133-138, 419 etc.), oportet enim ut consecratio concipiatur tamquam « positiva ratio actionis sacrificalis » (p. 422), seu ut inferat « veritatem, realitatem et proprietatem sacrificii eucharistici » (p. 422),

id est vere, realiter et proprie possideat rationem actionis sacrificalis. Unde assertoribus theoriae « apparentis habitus mortis » tamquam *status* hypothetici, in quo essentiam *actionis* sacrificalis ponunt, scripsimus : « Realismus est salvandus, symbolismus superandus » (p. 422). Consecratio qua separativa nihil producit seu terminat in symbolum, in statum apparentem, hypotheticum.

6. Pro fine proposito a nobis sufficiebat distinctio inter sacramentum consistens in re permanente, et sacrificium consistens in actione (p. 416), sed, ob duplarem consecrationem, magni interest scire etiam ante secundam consecrationem, ergo ante apparentem separationem, iam essentiam sacrificii adesse, quod sufficienter induximus (p. 130, 416, 418, 421 etc.). « Consecrato vino perfecta habetur repraesentatio mortis Christi », sed haec significatio non est « constitutivum formale ipsius sacrificii » (p. 424).

Ut haec omnia perfectius intelligantur, sufficit attente textum legere.