

Zeitschrift:	Asiatische Studien : Zeitschrift der Schweizerischen Asiengesellschaft = Études asiatiques : revue de la Société Suisse-Asie
Herausgeber:	Schweizerische Asiengesellschaft
Band:	58 (2004)
Heft:	1
Artikel:	Organisation eines Feldzugs nach einer mittelasiatischen Quelle
Autor:	Berndt, Ulrike
DOI:	https://doi.org/10.5169/seals-147621

Nutzungsbedingungen

Die ETH-Bibliothek ist die Anbieterin der digitalisierten Zeitschriften auf E-Periodica. Sie besitzt keine Urheberrechte an den Zeitschriften und ist nicht verantwortlich für deren Inhalte. Die Rechte liegen in der Regel bei den Herausgebern beziehungsweise den externen Rechteinhabern. Das Veröffentlichen von Bildern in Print- und Online-Publikationen sowie auf Social Media-Kanälen oder Webseiten ist nur mit vorheriger Genehmigung der Rechteinhaber erlaubt. [Mehr erfahren](#)

Conditions d'utilisation

L'ETH Library est le fournisseur des revues numérisées. Elle ne détient aucun droit d'auteur sur les revues et n'est pas responsable de leur contenu. En règle générale, les droits sont détenus par les éditeurs ou les détenteurs de droits externes. La reproduction d'images dans des publications imprimées ou en ligne ainsi que sur des canaux de médias sociaux ou des sites web n'est autorisée qu'avec l'accord préalable des détenteurs des droits. [En savoir plus](#)

Terms of use

The ETH Library is the provider of the digitised journals. It does not own any copyrights to the journals and is not responsible for their content. The rights usually lie with the publishers or the external rights holders. Publishing images in print and online publications, as well as on social media channels or websites, is only permitted with the prior consent of the rights holders. [Find out more](#)

Download PDF: 04.02.2026

ETH-Bibliothek Zürich, E-Periodica, <https://www.e-periodica.ch>

ORGANISATION EINES FELDZUGS NACH EINER MITTELASIATISCHEN QUELLE

Ulrike Berndt, Halle/Saale

Abstract

Das Anfang des 16. Jahrhunderts verfasste Werk *Mihmān-nāma-yi Buhārā* stellt eine wichtige Quelle für die frühe Geschichte der Dynastie der Scheibaniden dar. Der darin beschriebene Feldzug der Usbeken und ihrer Herrscher gegen die kasachischen Stämme, die nördlich des scheibani-dischen Herrschaftsgebietes lebten, liefert zahlreiche Informationen über die Vorgehensweise bei der Organisation und Durchführung eines militärischen Unternehmens. Im vorliegenden Artikel soll gezeigt werden, wie das usbekische Heer gegliedert war, wie die Versorgung und Ausrüstung der Truppen geregelt wurde, welche Kompetenzen die einzelnen Akteure hatten und welche Rück-schlüsse auf die politischen Machtverhältnisse innerhalb der Scheibaniden-Dynastie sich daraus ziehen lassen.

Im späten Winter 1510 führte Muḥammad Šaibānī Ḥān, der Herrscher der usbe-kischen Stämme, einen Feldzug gegen die Kasachen in der nördlich von Trans-oxanien gelegenen Dašt-i qipčāq. Die offizielle Begründung dafür waren die ketzerischen Gewohnheiten der Kasachen und die Überfälle, die sie häufig nach Transoxanien unternahmen.

Über den Verlauf der Kampagne berichtet das *Mihmān-nāma-yi Buhārā*, geschrieben von dem persischen Gelehrten Faḍlullāh b. Rūzbihān Ḥunḡī, der das Heer auf dem grössten Teil der Reise begleitete. Anhand seiner Schilderungen soll hier versucht werden, einen Einblick in die Struktur und Organisation des usbekischen Heeres zu gewinnen.¹

Zur Vorgeschichte: Bis 1500 hatte Muḥammad Šaibānī an der Spitze usbe-kischer Stämme ganz Transoxanien erobert und damit die Herrschaft der timuri-dischen Dynastie in dieser Region beendet. Seine Legitimation bezog er aus seiner Abstammung von Dschingis Khan, er verstand sich aber auch als islami-scher Herrscher in der Tradition der Timuriden.

1 Das *Mihmān-nāma-yi Buhārā* ist die einzige Quelle, die diesen Feldzug in solcher Ausführ-llichkeit beschreibt.

Etwa zur gleichen Zeit – 1501 – gelangte in Iran Šāh Ismā‘il, der Begründer der Safawidendynastie, an die Macht und erklärte die Zwölferschia zur Staatsreligion; es begann eine harte Verfolgung von sunnitischen Muslimen, die sich weigerten, den schiitischen Islam anzunehmen. Viele Gelehrte und Künstler gingen deshalb ins Exil, teils ins Osmanische Reich, teils zu den Timuriden in Ḥurāsān, aber auch an den Hof von Šaibānī Ḥān. Einer von ihnen war der bereits erwähnte Faḍlullāh b. Rūzbihān Ḥunḡī, der 1503 aus Iran flüchtete und in seinem transoxanischen Exil grosse Hoffnungen hegte, dass der Herrscher der Usbeken die schiitische Dynastie in Iran vernichten würde.

Als aus sesshaftem Kontext stammender Iraner war Ḥunḡī im Gefolge des usbekischen Herrschers doppelt fremd, sowohl kulturell als auch regional. Sein Bericht konzentriert sich weniger auf die Aktivitäten von Einzelpersonen, als vielmehr auf die ganzer Gruppen innerhalb des Heeres. Dies ist in anderen Quellen zur Geschichte der Scheibaniden eher selten anzutreffen und stellt hier einen besonderen Vorteil dar. Ḥunḡī war wohl auch gar nicht besonders daran gelegen, über die Taten Einzelner zu berichten, da sein Hauptinteresse darin bestand, Šaibānī Ḥāns Image als vorbildlicher islamischer Herrscher und Gegenkraft zu Šāh Ismā‘il aufzubauen.

Zum besseren Verständnis soll noch kurz auf das usbekische Herrschaftssystem eingegangen werden. An der Spitze der Dynastie stand der Ḥān. Er entstammte dem herrschenden Clan und war – zumindest theoretisch – das älteste Mitglied der Familie. Die anderen (männlichen) Clanmitglieder – die Sultāne – erhielten von ihm verschiedene Regionen des Herrschaftsgebietes als Apanagen zugeteilt und konnten dort relativ unabhängig agieren. Für grössere militärische Unternehmungen konnte der Ḥān mit der Unterstützung der Sultāne rechnen, musste ihnen dafür aber Beuteanteile und Zuteilung von eroberten Gebieten in Aussicht stellen können und selbst dann konnte er sich nicht unbedingt auf die Loyalität seiner Verwandten verlassen. Diese hing auch wesentlich von seinem Charisma und seinem Ruf als erfolgreicher Anführer ab. Der herrschende Clan legitimierte sich durch seine Abstammung von Dschingis Ḥān; als Usbeken bezeichnete man nur die tribalen Gruppen, die diesen Clan unterstützten.

Auch die Kasachen gehörten bis zur Mitte des 15. Jhs. zur usbekischen Konföderation, sie trennten sich dann aber von dem damaligen Herrscher Abū al-Ḥair Ḥān (dem Grossvater von Muḥammad Šaibānī) und bildeten von da an eine eigenständige politische Einheit.

Die Vorbereitungen zu dem Feldzug gegen die Kasachen begannen Ende Januar 1510, als Šaibānī Ḥān die Apanagenherrscher nach Buchara rief, um sich ihrer Unterstützung zu versichern. Die Sultāne kehrten in ihre jeweiligen Herrschafts-

gebiete zurück und sammelten dort Truppen, während Šaibānī Ḥān von Buchara aus direkt nach Norden zog. In Turkistan stiessen nach und nach die Sultāne mit ihren Truppen zu seinem Heer. Ḥunḡī befand sich die meiste Zeit im persönlichen Gefolge des Ḥān und berichtet aus dieser Sicht heraus.

Aufbau des Heeres

Im Text werden einzelne Truppenteile erwähnt:

<i>mawkib-i humāyūn</i>	“königliches Heer”
<i>'asākir-i hāṣṣah</i>	“persönliche Truppen”
<i>laškariyān-i Buhārā/wilāyat-i Samarqand</i>	Truppen mit regionalem Bezug <i>Samarqand</i>
<i>ičkiyān</i>	“Innere”
<i>čuhra-hā</i>	“Pagen”?
<i>yūzbikiyān wa sarhailiyān-i wilāyat-i Turkistān</i>	“die Hundertschaftsführer und Truppenführer der Region Turkistan” (wieder ein regionaler Bezug)

Das *mawkib-i humāyūn* war offenbar Šaibānī Ḥāns persönliche Armee, die ihn ständig begleitete. Ḥunḡī erwähnt, dass er selbst sich zusammen mit Amiren aus Transoxanien, Rūm und Ḥurāsān beim *mawkib-i humāyūn* befand (S. 77); ausserdem heisst es später, dass auch Truppen aus Ḥurāsān beim Ḥān waren (S. 216). Die *'asākir-i hāṣṣah* scheinen die persönlichen Truppen der Sultāne gewesen zu sein, da dieser Begriff stets im Zusammenhang mit dem Namen eines Apanagenherrschers (mit 'Ubaidullāh und Tīmūr Sultān) auftaucht (S. 56, 90); aber auch Šaibānī Ḥān verfügte über *'asākir-i hāṣṣah* (S. 219). Ausser ihren eigenen Truppen brachten die Sultāne auch noch solche Kontingente aus ihrem jeweiligen Herrschaftsgebiet mit, die nur mit einem regionalen Bezug genannt werden (*laškariyān-i Buhārā/wilāyat-i Samarqand*). Dabei handelt es sich wieder um 'Ubaidullāh Sultān, den Herrscher von Buchara, der mit Truppen aus dieser Region kam (S. 56) und um Tīmūr Sultān, der Truppen aus seinem Gebiet, nämlich Samarkand und Umgebung, bei sich hatte (S. 90). Auch die anderen Sultāne trafen mit Kriegern aus ihren Herrschaftsgebieten ein: Ğānī Bīk aus Andīgān (S. 124), Sevinč Ḥāṣṣah aus Taschkent (S. 123), Kūčkunḡī Sultān aus Turkistan (S. 122) und Ḥamza Sultān aus Ḫiṣār (S. 107).

Die *ičkiyān* und *čuhra-hā* sind in dieser Quelle ausschliesslich bei Šaibānī Ḥān anzutreffen. Wie die Bezeichnung *ičkī* (Innerer) andeutet, handelte es sich hierbei um Personen, die zum “inneren Kreis” der Macht gezählt werden können. Auch die *čuhra-hā* hatten eine Sonderstellung. Laut Mukminova waren

ičkiyān Personen, die am Hof des Herrschers dienten und auch militärische Aufgaben hatten.² Die *čuhra-hā* waren ihr zufolge eine Spezialeinheit mit persönlicher Bindung an den Herrscher; sie werden bereits in timuridischen Quellen erwähnt.³ Für beide Gruppen stellt Mukminova fest, dass sie nicht nur im Umfeld des Ḥāns erscheinen, sondern dass auch die Sultāne über solche Einheiten verfügten. Shiro Ando bezeichnet die *ičkiyān* der Timuridenzeit als “engste Vertraute des Herrschers ohne ein bestimmtes Amt”.⁴

Die Militärs von Turkistan sind – ebenso wie die erwähnten Truppen von ‘Ubaidullāh und Timūr – ihrer Region und nicht etwa einer tribalen Gruppe zugeordnet.

Wie Beatrice Manz in ihrer Untersuchung zu Timur feststellt, werden auch in den timuridischen Quellen eher selten tribale Truppen erwähnt; häufiger – vor allem in Berichten über die Zeit vor Timurs Aufstieg – erscheinen militärische Verbände als Gefolgschaften einzelner Stammesführer oder werden der Region zugeordnet, die ihr jeweiliger Anführer kontrolliert.⁵ Dass Truppen nur mit regionalem Bezug genannt werden, schliesst also keineswegs einen tribalen Hintergrund aus.

In Turkistan angekommen ordnete Šaibānī Ḥān an, dass die Leute aus den Festungen dieser Region das Heer begleiten und sich am Kampf beteiligen sollen. Ihnen wurden dafür Belohnung und Anteil an der Beute versprochen. Die *yūzbikiyān wa sarhaiiyān-i wilāyat-i Turkistān* schlossen sich ebenfalls an, ausserdem kamen viele Amire und *dāruğagān* (regionale Beauftragte) Turkistans mit Truppen dazu (S. 124). Sie scheinen, zumindest in diesem Kontext, nicht einem Apanagenherrschter unterstellt gewesen zu sein (das wäre hier Kūčkunḡī Sultān); vielmehr empfingen sie ihren Marschbefehl direkt vom Ḥān. Dabei hatte Kūčkunḡī auch eigene Truppen aus der Region, wie oben bereits erwähnt wurde. Dies ist wieder eine Parallele zu den Verhältnissen im Ulūs Čağataī, wie Manz sie beschreibt: ein Mitglied des herrschenden Clans hatte ein Kontingent tribalischer Truppen, die sein Gefolge bildeten und ständig bei ihm waren. Des weiteren konnte er zeitweise andere Gruppen seines Stammes für sich gewinnen und für militärische Aktionen einsetzen.⁶ Zusammenfassend lässt sich also sagen, dass jeder der Apanagenherrschter und auch der Ḥān über ihnen persönlich

2 MUKMINOVA, 1968.

3 MUKMINOVA, 1960. Der Begriff *čuhra* wird gelegentlich mit “Page” übersetzt.

4 ANDO, 1992:261

5 MANZ, 1989:31, 34

6 MANZ, 1989:30.

verpflichtete Kontingente verfügte. Ausserdem konnten sie auf Truppen zurückgreifen, die sich in ihrem jeweiligen Herrschaftsgebiet aufhielten, wobei sich allerdings ihr Einfluss offenbar nicht auf alle dort lebenden Gruppen erstrecken musste, wie das Beispiel der Amīre und Heerführer aus der Region Turkistan zeigt. Möglicherweise hatte Šaibānī Ḥān auch gerade in Turkistan mehr Macht als der von ihm eingesetzte Kūčkunğī Sultān, weil er seine Karriere hier begonnen hatte und noch viele alte Verbindungen und Loyalitäten bestanden. In Ḫurāsān – genauer gesagt in Balh, da die Usbeken erst einen kleinen Teil dieser Region erobert hatten – war vom Ḥān um 1505 sein damals fünfjähriger Sohn Ḫurramshāh Sultān als Statthalter eingesetzt worden, auf diese Weise erklärt sich auch, warum er Truppen aus diesem Gebiet zur Verfügung hatte.

Über die ethnische Zusammensetzung der einzelnen Heeresteile erfahren wir fast nichts. Lediglich zu den Truppen von Sevinč Ḥwāġa, dem Herrscher von Taschkent, wird vom Autor angemerkt, dass sich bei diesen nur Usbeken befanden. Leider erwähnt er in diesem Zusammenhang keine Stammeszugehörigkeit. Man kann aber wohl davon ausgehen, dass die Truppen des Ḥāns und der anderen Sultāne durchaus auch aus Nicht-Usbeken bestanden, wenn der Fall von Sevinč Sultān als solche Ausnahme dargestellt wird. Dabei kann es sich um Muğūl gehandelt haben, denn in der Chronik *Tārīh-i Rašīdī* heisst es, dass noch um 1505 etwa 30 000 Muğūl unter den Usbeken lebten.⁷ Auch wenn diese Zahl wahrscheinlich übertrieben ist, wird es doch eine sehr grosse Gruppe gewesen sein, die sich unter den neuen politischen Verhältnissen arrangieren musste. Das *Baḥr al-asrār* berichtet von 20 000 Muğūl-Kriegern, die von Šaibānī Ḥān nach Ḫurāsān umgesiedelt worden waren und sich dafür nach dessen Tod an den dort lebenden Usbeken rächten.⁸ Möglicherweise bestanden auf dem Kasachenfeldzug die ḥurāsānischen Truppen des Ḥān aus genau diesen Muğūl. Ausser ihnen wird es unter den Nicht-Usbeken Čağatāis gegeben haben, die nach der Niederlage der Timuriden in Mā warā' an-nahr geblieben waren und sich den Usbeken angeschlossen hatten. Mit Čağatāi wurden diejenigen tribalen Gruppen bezeichnet, auf die sich die Macht der timuridischen Herrscher gründete. "Nicht-Usbeker" ist demnach nicht unbedingt gleichbedeutend mit "Tadschike" oder "Sesshafter". Ob sich Sesshafte bei den Truppen befunden haben, wird nicht erwähnt.

Dem Ḥān standen auf dem Feldzug neben seinen persönlichen Truppen die Gruppen der *ičkiyān* und *čuhra-hā* mit deren jeweiliger Gefolgschaft zur Ver-

7 *Tārīh-i rašīdī*, 81a-b.

8 *Baḥr al-asrār*, 173.

fügung, die sich immer in seiner Nähe aufhielten. Ob sie zum *mawkib-i humāyūn* gehörten oder eine eigene Kategorie bildeten, wird in dieser Quelle – wie auch in anderen – nicht deutlich. Die mit *ičkī* bezeichneten Personen werden an einer Stelle im Text als Befehlshaber von Gebieten (*farmān-farmāy-i mamlakatī*) und Nutzniesser/Einnehmer von Steuern aus diesen Gebieten (*harāğ-sitānī-i iq̄līmī*) bezeichnet. Dies entspricht der üblichen Vorgehensweise, nach der Gefolgsleute eines Herrschers von diesem mit Gebieten belehnt wurden und dadurch Anspruch auf die daraus aufgebrachten Steuern hatten.

Zum persönlichen Heer Šaibānī Ḥāns erfährt man weiterhin, dass Amire aus verschiedenen Regionen darin vertreten waren. Es handelte sich dabei also vermutlich um eine Gruppe, deren Zusammenhalt auf persönlicher Loyalität beruhte und nicht auf tribalen Prinzipien. Wahrscheinlich hatten diese Amire schon in der Anfangszeit von Muḥammad Šaibānis Karriere zu dessen Gefolge gehört und waren dafür später mit Ämtern in verschiedenen Gegenden ausgestattet worden.⁹

In der gesamten Darstellung des Feldzuges wird deutlich, dass die Heere des Ḥāns und der Sultāne ziemlich eigenständig agierten. Sie lagerten getrennt voneinander und bewegten sich getrennt fort. Das liegt sicher auch daran, dass für die Ernährung der mitgeführten Reit- und Lasttiere eine verhältnismässig grosse Fläche benötigt wurde, vor allem da zu dieser Jahreszeit die Vegetation recht spärlich gewesen sein muss.

Versorgung des Heeres

- Šaibānī Ḥāns Truppen versahen sich vor dem Abmarsch in Buchara mit Proviant sowie kurz danach, bevor sie die Wüste nördlich davon betraten (S. 72). Um die wenigen Wasserstellen der Qizilkum zu schonen, wurde das Heer in drei Gruppen mit jeweils einem Tag Abstand hindurchgeführt (S. 56).¹⁰ Nach Überwindung der Wüste erreichte das Heer die Festung Arqūq

9 Das war gängige Praxis für die “*qazāqlik*” genannte Zeit, in der ein Herrschaftsanwärter mit einigen Anhängern umherzog und versuchte, Einfluss und Macht zu erlangen. Die Personen, die ihn dabei unterstützten, erwarteten im Falle eines Erfolges entsprechende Gegenleistungen.

10 Ähnliches wird von Abū al-Qāsim Bābur berichtet, der im Rağab 856/August 1452 mit seinen Truppen von Fārs nach Ḫurāsān zieht. Auf dem Marsch durch die Dašt-i Kavīr be-

am Syrdarja, wo sich die usbekischen Krieger neue Vorräte beschafften. Es heisst, dass es dort keine Märkte gab und sie deshalb in die Häuser der Bewohner gehen mussten, um Lebensmittel zu erwerben. Wie freiwillig die Leute ihre Vorräte hergaben und ob dafür bezahlt wurde, bleibt unklar. Obwohl Ḥunḡī behauptet, es hätte keine Klagen gegeben, ist es fraglich, ob sich jemand am Ende eines Winters widerstandslos von Nahrungsmitteln trennt. Für ihre Kooperation sollten die Bewohner nach dem Feldzug belohnt werden und Steuerbefreiungen erhalten (S. 89).

- Die Sultāne und deren Truppen, die aus den Apanagen anrückten, waren von Šaibānī Ḥān angewiesen worden, sich in Turkistan mit Proviant und Ausrüstung (*yarāq*) für einen Monat zu versorgen (*laškar-hā... bāyad ke yarāq-i yak māhah az aqwāt wa āzūq-i hāssah wa ‘alīq-i ūlāgān az wilāyat-i Turkistān bar-dāštah ba-ṭaraf-i diyār-i Ūzbak rawān gardand*, S. 91).
- Beamte und Militärführer (*dīwāniyān* und *yasāwulān*) wurden in den Osten Turkistans geschickt, um Getreide zu beschaffen. Dieses wurde dann mit Booten auf dem Syrdarja zum Heer transportiert (S. 93).
- Die Amīre und *dārūgagān* von Turkistan brachten ausser ihren Truppen auch Pferde mit, die Šaibānī Ḥān dann im Heer verteilte. (S. 125)
- Während das usbekische Heer weiterzog, schickte Šaibānī Ḥān einen Samarkander Diwan-Beauftragten (Ǧanāb-i Dīwān-i Samarqand) zur Festung Sīgnāq, um dort Proviant zu besorgen. (S. 140).
- Nach der Überquerung des Syrdarja, bei der sich einzelne Heeresteile wegen grösserer Schwierigkeiten vorübergehend aus den Augen verloren hatten, befand sich Ḥunḡī bei einer Gruppe von Tīmūr Sultāns Amīren. Sie lагerten am Ufer und diejenigen, die noch Nahrungsmittel besassen, bereiteten sich eine Mahlzeit zu. Die anderen gingen leer aus. (S. 109)

Die Versorgung des Heeres war also nur wenig zentralisiert; jeder Sultān musste zunächst selbst dafür sorgen, dass seine Truppen richtig ausgerüstet und verpflegt waren. Die einzige Vorgabe ist, dass Vorrat für einen Monat beschafft werden soll. Die verwendeten Begriffe *aqwāt* (Nahrungsmittel), *āzūq* – (Proviant) und *‘alīq* (Gerste oder Klee für Reit- und Lasttiere) zeigen, dass es hier nur um Nahrung für Menschen und Tiere geht. Der vorangestellte Oberbegriff

wegen sich die Flügel und das Zentrum des Heeres auf drei verschiedenen Routen. *Maṭla'* as-sa'dain wa maǵma' al-bahrain, 1042.

yarāq, der eigentlich sowohl Waffen als auch ganz allgemein Ausrüstung bezeichnet,¹¹ wird dadurch eingeschränkt.

Zum Teil beauftragte Šaibānī Ḥān *dārūgagān* mit der Organisation der Versorgung oder kümmerte sich um die Verteilung von Pferden, aber offenbar blieb auch vieles Privatsache der einzelnen Krieger, wie die geschilderte Situation nach der Flussüberquerung zeigt. Es gab keinen Tross, der sich mit dem Transport des Proviant und der Versorgung des Heeres beschäftigte sondern es war jeder selbst für seine Verpflegung verantwortlich.

Die Versorgung der Truppen ist ein äusserst wichtiger Punkt bei der Planung von militärischen Unternehmungen. Es muss sichergestellt werden, dass das Heer während des Feldzuges Nahrungsmittel finden kann. Für die Pferde muss ausreichend Weideland zur Verfügung stehen; zusätzlich brauchen sie Getreide als Kraftfutter, da sie sonst den Strapazen eines Feldzuges nicht gewachsen wären. Festungen als Getreidespeicher sind auch für die Timuridenzeit belegt und Truppen griffen häufig auf die dort gelagerten Vorräte zurück. War die ausreichende Versorgung des Heeres nicht gewährleistet, konnte das verheerende Folgen nicht nur für den Ausgang der Kampagne sondern vor allem auch für die beteiligten Menschen und Tiere haben. So musste beispielsweise der Timuride Abū al-Qāsim Bābur 858/1454 die Belagerung Samarkands abbrechen, weil im weiten Umkreis keine Nahrungsmittel mehr zu bekommen waren und die Kamele der Truppen in grosser Zahl starben.¹² Ein anderes Beispiel ist Abū Sa‘ids Feldzug gegen die Aq Qoyunlu 872-3/1468-9 bei dem es zu erheblichen Versorgungsproblemen kam, die dann zur Niederlage des Timuriden führten.¹³

Beschreibung einer Schlacht¹⁴

Die persönlichen Truppen der Sultāne (*asākir-i hāṣṣa*) verliessen noch während des Kampfes die Schlachtreihen, um zu plündern, was den Kasachen sofort einen Vorteil verschaffte und den Sieg der Usbeken gefährdete (S. 214). Šaibānī Ḥān hielt daraufhin eine persönliche Ansprache an seine *ičkīyān* und *čuhra-hā*: Sie sollten tapfer kämpfen – entsprechend ihrer besonderen Stellung – und nicht

11 DIHJUDĀ, 1993-4, 14: 21014.

12 *Maṭla‘ as-sa‘dain*, 1057 ff.

13 Ibid., 1337-1349.

14 Von hier an berichtet Ḥunčī nicht mehr als Augenzeuge, da er sich inzwischen aus gesundheitlichen Gründen vom Heer getrennt hatte und in Turkistan geblieben war.

plündern; dafür würden sie Belohnung aus dem herrscherlichen Schatz (*hizānayi ‘āmira*) erhalten (S. 216); an anderer Stelle heisst es, besondere Vertreter (*nawwāb-i hāṣṣa*) würden sie aus den Gütern des Ḥān (*amwāl-i hānlīg*) entlohnen. Die Angesprochenen befolgten die Befehle Šaibānī Ḥāns; die Truppen der Sultāne hingegen plünderten weiterhin (S. 217).

Šaibānī Ḥān hielt sich beim Kampf im Hintergrund. Er vertraute die *ičkīyān* und *čuhra-hā* sowie die Truppen aus Ḥurāsān dem Kommando seines Sohnes Muḥammad Tīmūr an. Ausserdem waren Sevinč Ḥāġa, Kūčkunḡī Sultān, ‘Ubaidullāh Sultān und Ḥamza Sultān an der Schlacht beteiligt (S. 209).

Nach gewonnener Schlacht wollte Šaibānī Ḥān auch den Ḥān der Kasachen angreifen und setzte sich gegen seine Sultāne durch, die auf sofortige Rückkehr drängten. Die Tiere beim Heer litten unter der extremen Kälte und viele waren schon verhungert oder erfroren (S. 227, 232ff.).

Diese Entscheidung war riskant für Šaibānī Ḥān, da er ohne die Unterstützung der Apanagenherrscher kaum Aussichten hatte, weiter gegen die Kasachen erfolgreich zu sein; er konnte dabei sein Gesicht und damit seinen Einfluss verlieren. Es gelang ihm noch einmal, seine Truppen und deren Anführer zu motivieren, trotzdem war ihm kein Erfolg beschieden. Burunduq Ḥān, der Kasachenherrscher, zog sich weit in die Steppe zurück, wohin ihm das usbekische Heer nicht mehr folgen konnte und deshalb umkehren musste (S. 241). Dass er das tun würde, hätte der Ḥān voraussehen müssen und tat es sicher auch. Wahrscheinlich war Muḥammad Šaibānī dringend auf einen militärischen Erfolg angewiesen und ging deshalb dieses Risiko ein.

Das Versprechen an die *ičkīs* und *čuhras*, sie nach dem Kampf aus dem Schatzhaus zu entlohnern, ist der einzige konkrete Hinweis auf organisierte Bezahlung von Kriegern. Sonst wird nur ganz allgemein von Beute gesprochen. Natürlich muss man davon ausgehen, dass eine solche Belohnung eher die Ausnahme war; in dem hier geschilderten Fall mussten die Truppen mit der richtigen Motivation versehen werden, um nicht zu plündern und so den erfolgreichen Ausgang der Schlacht zu gefährden. Šaibānī Ḥān reagierte damit einfach auf eine Not-situation. Über Bezahlung der Truppen aus dem Schatz vor Beginn des Feldzuges, wie sie eigentlich üblich gewesen wäre, berichtet Ḥunḡī nichts. War sich der Ḥān seines Erfolges so sicher oder fehlten ihm die Mittel, das Heer im Voraus zu bezahlen? Plante er vielleicht sogar, für die Entlohnung seiner Truppen ein neues Konzept einzuführen und diese erst nach Ende einer Kampagne zu vergüten?

In Ḥunḡīs Version wird dem Leser eindeutig klar gemacht, dass Šaibānī Ḥān als Einziger des scheibanidischen Clans seine Truppen unter Kontrolle hatte und dadurch den Ausgang des Kampfes entscheidend beeinflussen konnte. Man hat den Eindruck, dass hier ein bestimmtes politisches Programm transportiert

werden soll. Es werden zwei Formen der Kriegsführung gegenübergestellt. Einmal die traditionell nomadische/tribale, zum anderen eine zentralisiertere Form, bei der es einen obersten Befehlshaber gibt. Das tribale Modell versagt im Kampf, nur das mit einer zentralen Befehlsgewalt zeigt Erfolg. Vielleicht hatte Šaibānī Ḥān die Absicht, sich selbst als Herrscher stärker in die timuridische Tradition zu stellen, also mehr wirkliche Macht über seine Sultāne – und damit über den Staat – zu bekommen.

Die Beute

Bei den drei Überfällen auf kasachische Siedlungen wurden Zelte, Vieh (Kamele, Schafe, Esel, Rinder) und Sklaven erbeutet (S. 222, 239, 244). Die Beute wurde nach jeder Schlacht ins Lager des Ḥān (*urdū-yi humāyūn*) gebracht (und wahrscheinlich dort aufgeteilt) (S. 231, 244). Noch Monate nach Rückkehr des Heeres nach Transoxanien waren Usbeken und Leute aus Turkistan (*mardom-i Ūzbak wa ahl-i Turkistān*) mit dem Transport der Jurten und Schafe beschäftigt (S. 224).

Die Verteilung der Beute lag also – ganz traditionell – allein beim Ḥān, in dessen Lager (*urdū*) zunächst alles gebracht wurde. Die Beute gelangte nicht mit dem Heer selbst nach Transoxanien sondern wurde von bestimmten Personen dorthin transportiert (Ḥunḡī bezeichnet diese leider nicht näher und vermutlich kannte er sie auch gar nicht).

Trotz Ḥunḡīs enthusiastischer Schilderungen bleibt nicht verborgen, dass der Feldzug kein Erfolg gewesen sein kann. Dies bestätigen andere Quellen, z.B. wird er in der für Sevinč Ḥāwa geschriebenen Turki-Chronik *Zubdat al-ātār* als *šikast-i ‘azīm*, als grosse Niederlage bezeichnet.¹⁵

Schon die Wahl des Zeitpunktes, nämlich der Winter, ist merkwürdig und erweist sich als verhängnisvoll, da die Versorgung des Heeres in der Steppe zu dieser Jahreszeit ausgesprochen schwierig ist. Offenbar hatte Šaibānī Ḥān bei der Planung den Umstand im Auge gehabt, dass sich die Kasachen im Winter näher am Syrdarja aufhielten, während sie im Frühling und Sommer zu weit im Norden und damit für die usbekischen Truppen erst recht nicht greifbar gewesen wären.

15 *Zubdat al-ātār*, 478.

Für die Usbeken waren die Kampf- und Marschbedingungen katastrophal; auf dem Rückweg mussten viele sogar zu Fuss gehen, weil zu viele Pferde und Kamele verhungert oder erfroren waren. Noch dazu musste ein Teil der Beute zurückgelassen werden, weil es nicht mehr genug Lasttiere gab – ein sehr enttäuschendes Ergebnis eines Feldzuges, bei dem die wichtigste Motivation die erhoffte Beute war.

Ein derartiger Misserfolg kann einem Herrscher, dessen Macht innerhalb des Clans sich massgeblich auf Erfolg und Charisma stützt, nur schaden. Noch im Herbst des selben Jahres unterlag Šaibānī Ḥān bei Marw dem safawidischen Sāh und wurde getötet; er hatte in der Festung auf Verstärkung durch seine Sulṭāne gewartet, die jedoch zu spät kamen.

Hunḡī und die Nomaden

Dieser Artikel entstand im Rahmen eines Teilprojekts des Sonderforschungsbereiches “Differenz und Integration”, der sich mit den Interaktionen zwischen Nomaden und sesshaften beschäftigt.¹⁶ Daher soll hier auch auf die Frage eingegangen werden, was Hunḡīs Bericht zu diesem Thema hergibt.

Das Auffinden von Nomaden in persischen Quellen ist leider dadurch erschwert, dass sie fast nie als solche bezeichnet werden. Der einzige persische Begriff, der wohl eindeutig “Nomade” bedeutet – nämlich “ṣaḥrā-niśīn” (d.h., jemand, der sich in der Steppe aufhält, eigentlich: sitzt) – kommt auch in Texten, die sich eindeutig auf nomadisch lebende Gruppen beziehen, sehr selten vor. Häufig erscheinen Stammesnamen – entweder, um Gruppen zu bezeichnen oder als Zusätze zu Personennamen – doch aus diesen Ethnonymen lässt sich natürlich nicht auf eine nomadische Wirtschaftsform schliessen, da auch in Mittelasien Stämme oder Stammesgruppen sesshaft sein können.¹⁷ Deshalb muss man nach anderen Hinweisen suchen, aus denen hervorgeht, ob es sich bei den Akteuren um Nomaden handelt oder nicht.

Wo also sind in der untersuchten Quelle solche Hinweise zu finden? Hunḡī bringt die Usbeken nur mit Nomadismus in Verbindung, als er von ihrer Ver-

16 Sonderforschungsbereich 586 “Differenz und Integration” an den Universitäten Halle-Wittenberg und Leipzig, Teilprojekt B 2: Nomadische Herrschaft im sesshaften Kontext: Staatenbildung in Mittelasien im 16. und 18. Jahrhundert; nähere Informationen dazu unter <http://www.nomadsed.de>.

17 Zu diesem Problem siehe PAUL, 2002.

gangenheit in der Dašt-i qipčāq erzählt; in diesem Zusammenhang nennt er sie auch *sahrā-nišinān*. Seine Schilderungen der Steppe und des Lebens dort sind Erinnerungen an die “gute alte Zeit”, die er von seinen Gastgebern gehört haben wird und er vermischt sie mit Beschreibungen der Kasachen.¹⁸ Beispielsweise berichtet er von den jährlichen Wanderungen der Kasachen, von ihrer Kleidung aus Tierfellen und ihren Jurten, über die er sehr verwundert ist.

Für ihn selbst ist das Geschichte und er wird sich hüten, die Usbeken, mit denen er zu tun hat, als Nomaden zu beschreiben – auch wenn der grösste Teil von ihnen zu dieser Zeit noch nomadisch lebte. Ḫunḡī stellt ganz bewusst den Kontrast zwischen den Usbeken in Transoxanien und den Kasachen in der grossen Steppe heraus, zwischen zivilisierten Muslimen und unzivilisierten Ketzern oder gar Ungläubigen, denn ihm liegt viel daran, dass Šaibānī Ḥān als kultivierter – in seinem Verständnis also sesshafter – islamischer Herrscher gesehen wird. Diese Darstellungsweise ist offenbar auch ganz im Interesse von Muḥammad Šaibānī, der beabsichtigt, sich zu einem Herrscher in timuridischer Tradition zu etablieren, einem Herrscher, der ausserhalb der tribalen Machtstrukturen agieren und diese umgehen kann.

Wir erfahren von Ḫunḡī also nichts über nomadisches Leben in Transoxanien, dafür aber einiges über den Versuch, tribale Herrschaftstraditionen zu durchbrechen und zu überwinden.

Zusammenfassung

Man muss davon ausgehen, dass die Usbeken Anfang des 16. Jhs. der sesshaften Lebensweise noch sehr fern standen. Sie waren schliesslich erst kurze Zeit vorher aus der nördlichen Steppe nach Mā warā’ an-nahr gekommen und dürften sich noch kaum angepasst haben. Der Autor des *Mihmān-nāma-yi Buḥārā* erwähnt nichts dergleichen; die Quelle macht jedoch deutlich, dass die militärischen Unternehmungen der frühen Scheibaniden stark tribal geprägt und nicht zentral organisiert waren. Das zeigt sich vor allem in der Versorgung des Heeres und im Verlauf der Kämpfe zwischen Usbeken und Kasachen. Diese Strukturen verhinderten, dass Šaibānī Ḥān als oberster Herrscher zu viel Kontrolle über seinen Clan und die usbekischen Stämme bekam und waren somit ganz im Interesse der Sultāne. Muḥammad Šaibānī wollte das offensichtlich ändern und setzte

18 *Mihmān-nāma-yi Buḥārā*, 142 ff.

auf diesem Feldzug auch extrem unpopuläre Entscheidungen gegen seine Sultane durch. Wäre der Feldzug erfolgreich gewesen, hätte das sein Prestige weiter erhöht und Änderungen in den Machtstrukturen wären vielleicht tatsächlich möglich gewesen. So aber stellte diese Kampagne den Anfang vom Ende der Karriere Šaibānī Ḥāns dar.

Literaturverzeichnis

ANDO, Shiro

1992 *Timuridische Emire nach dem Mu'izz al-ansāb*. Berlin.

BAHR AL-ASRĀR

Mahmūd b. Amīr Walī, HS Taschkent, IVRUZ 1375.

DIHḤUDĀ, 'Alī Akbar

1993-94 *Luğatnāmah*. 14 Bde. – Teheran.

MANZ, Beatrice

1989 *The Rise and Rule of Tamerlane*. Cambridge.

MATLA' AS-SA'DAIN WA MAĞMA' AL-BAHRĀIN

'Abd ar-Razzāq Samarqandī. Lahore 1941-44. Bd. 2.

MIHMĀN-NĀMA-YI BUHĀRĀ

Fadlullāh b. Rūzbihān Ḥunḡī. Ed. Manūčehr Sutūdah. Teheran 1962.

MUKMINOVA, R. G.

1960 Nekotorye dannye o termine “čuhra” (po sredneaziatskim istočnikam XIV v.). In: *Pamjaty Michaila Stepanoviča Andreeva*, Stalinabad:139-145.

1968 K izucheniju sredneaziatskikh terminov tagdža, sukniyat, ički. In: *Pismennye pamjatniki vostoka*:127-133.

PAUL, Jürgen

2002 Nomaden in persischen Quellen. In: *Orientwissenschaftliche Hefte* 3/2002 – Mitteilungen des SFB “Differenz und Integration” 1: Nomadismus aus der Perspektive der Begrifflichkeit, Halle, 41-56.

TĀRĪH-I RAŠĪDĪ

Mirza Haydar Dughlat's Tarikh-i-rashidi: a history of the Khans of Moghulistan/ Persian text & English transl. by W. M. Thackston. Harvard University 1996.

ZUBDAT AL-ĀTĀR

Naṣrullāhī 'Abdullāh b. Muḥammad, HS Taschkent, IVRUZ 5368.

