

Zeitschrift:	Asiatische Studien : Zeitschrift der Schweizerischen Asiengesellschaft = Études asiatiques : revue de la Société Suisse-Asie
Herausgeber:	Schweizerische Asiengesellschaft
Band:	25 (1971)
Heft:	1-4
Artikel:	Das Brahmajlastra des chinesischen Drghma
Autor:	Weller, Friedrich
DOI:	https://doi.org/10.5169/seals-146283

Nutzungsbedingungen

Die ETH-Bibliothek ist die Anbieterin der digitalisierten Zeitschriften auf E-Periodica. Sie besitzt keine Urheberrechte an den Zeitschriften und ist nicht verantwortlich für deren Inhalte. Die Rechte liegen in der Regel bei den Herausgebern beziehungsweise den externen Rechteinhabern. Das Veröffentlichen von Bildern in Print- und Online-Publikationen sowie auf Social Media-Kanälen oder Webseiten ist nur mit vorheriger Genehmigung der Rechteinhaber erlaubt. [Mehr erfahren](#)

Conditions d'utilisation

L'ETH Library est le fournisseur des revues numérisées. Elle ne détient aucun droit d'auteur sur les revues et n'est pas responsable de leur contenu. En règle générale, les droits sont détenus par les éditeurs ou les détenteurs de droits externes. La reproduction d'images dans des publications imprimées ou en ligne ainsi que sur des canaux de médias sociaux ou des sites web n'est autorisée qu'avec l'accord préalable des détenteurs des droits. [En savoir plus](#)

Terms of use

The ETH Library is the provider of the digitised journals. It does not own any copyrights to the journals and is not responsible for their content. The rights usually lie with the publishers or the external rights holders. Publishing images in print and online publications, as well as on social media channels or websites, is only permitted with the prior consent of the rights holders. [Find out more](#)

Download PDF: 04.02.2026

ETH-Bibliothek Zürich, E-Periodica, <https://www.e-periodica.ch>

DAS BRAHMAJĀLASŪTRA DES CHINESISCHEN DĪRGHĀGAMA

VERDEUTSCHT VON
FRIEDRICH WELLER
UNIVERSITÄT LEIPZIG

VORWORT

In der Hoffnung, es möge mir vergönnt sein, eine vor Jahren begonnene Arbeit gar durchzuführen, verdeutsche ich auf den folgenden Seiten zunächst die chinesische Übersetzung des Brahmajālasūtra, wie es im Dīrghāgama steht und im Taishō-Tripiṭaka Band I, S. 88 b–94a, abgedruckt ist.

Die nötigen Nachrichten, die Zeit des Werkes und seine Übersetzer betreffend, findet man in Bunyiu Nanjos Catalogue of the Chinese Translation of the Buddhist Tripiṭaka, Oxford 1883, unter Nr. 545, sowie auf den Spalten 405 und 408 unter den Nrn. 58 und 61; ferner im Hōbōgirin, Tokyo 1931, S. 129 b unter dem Titelkopfe Butsudayasha und S. 140 a unter [Jiku]-Butsunen.

Diese chinesische Textform fällt in den gleichen Strom der Überlieferung des Werkes wie die im Dīghanikāya und die tibetische Wiedergabe, wenn die drei Textgestaltungen auch nicht gleich sind.

Die etwa 200 Jahre ältere chinesische Übersetzung des Brahmajālasūtra, welche B. Nanjo im angegebenen Kataloge' unter Nr. 554 verzeichnet – sie ist im Taishō-Tripiṭaka Band I, S. 264–270 veröffentlicht –, tut dies nicht. Die Angaben, welche deren Zeit und den Übersetzer angehen, kann man bei B. Nanjo auf Spalte 388 unter Nr. 18 nachlesen oder im Hōbōgirin auf S. 148 a unter dem Titelkopfe Shiken.

Diese Form des Brahmajālasūtra weicht im Wortlaut erheblich von den zuerst genannten drei Quellenschriften ab. Das lehrt schon ein Blick in den Beginn dieses Textes. Der lautet folgendermaßen:

«Von Buddha verkündeter Lehrtext der 62 philosophischen Theo-

rien (*dṛṣṭi*) des Brahmajāla übersetzt von dem Upāsaka der Yüä-dschi (namens) Dschü-tjän.

So habe ich gehört:

Einmal wanderte Buddha im Reiche der Kuru umher zusammen mit einer großen Gemeinde von Bhikṣu, zusammen 1250 Mann.

Damals gingen der Sektierer Supriya und sein Schüler Brahmadatta (der) Māṇava hinter Buddha und der Gemeinde seiner Bhikṣu her. Dabei zog der Sektierer Supriya auf zahllose Weisen über Buddha her und zog über seine Lehre her, den Samgha seiner Bhikṣu.

Sein Schüler Brahmadatta (der) Māṇava (dagegen) pries auf zahllose Weisen Buddha und seine Lehre, den Samgha seiner Bhikṣu.

Lehrer und Schüler stritten sich bei der Gelegenheit miteinander in ihren Reden. Indem jeder für seine Person mißbilligte, was der (andere) sagte, wurde die ganze Zeit über miteinander gestritten, während deren sie hinter Buddha und dem Samgha seiner Bhikṣu hergingen.

Zu der Zeit kam Buddha aus dem Reiche der Kuru in das Reich Śrāvastī und machte da halt im Jetavana, dem Garten Anāthapiṇḍadas.

Da versammelten sich die Bhikṣu in der Predigthalle Kareri, setzten sich nieder und besprachen sich miteinander: Wie soll man zu dieser Geschichte Stellung nehmen? Die ganze Zeit über, welche der Sektierer Supriya und sein Schüler Brahmadatta (der) Māṇava hinter Buddha und dem Samgha seiner Bhikṣu hergingen, wurde gestritten.

Dabei zog der Sektierer Supriya auf zahllose Weisen über Buddha und seine Lehre, den Samgha seiner Bhikṣu her.

Sein Schüler Brahmadatta (der) Māṇava (dagegen) pries auf zahllose Weisen Buddha und seine Lehre, den Samgha seiner Bhikṣu.

Da hörte nun Buddha durch sein sich überallhin erstreckendes Gehör in der Ferne, daß sich die Bhikṣu in ihrer Erörterung miteinander über diese Geschichte besprachen.

Sogleich erhob sich Buddha da von seinem Sitze und begab sich in die Predigthalle. Dann setzte sich Buddha nieder, und Buddha fragte die Bhikṣu und sprach:

Meine Anhänger! Ihr versammeltet euch in der Predigthalle Kareri. Worüber geht, was ihr erörtert?

Da sprachen die Bhikṣu zu Buddha und sagten: Wir versammelten uns vorhin und reden in unserer gemeinsamen Erörterung darüber, daß die ganze Zeit über, während deren der Sektierer Supriya und sein Schüler Brahmadatta (der) Māṇava hinter Buddha und dem Samgha seiner Bhikṣu hergingen, gestritten wurde.

Dabei zog der Sektierer Supriya über Buddha und seine Lehre, den Samgha seiner Bhikṣu auf zahllose Weisen her.

Sein Schüler Brahmadatta (der) Māṇava (dagegen) pries auf zahllose Weisen Buddha und seine Lehre, den Samgha seiner Bhikṣu.

Darauf sprach Buddha: Gut fürwahr, ihr Bhikṣu, ist es, wird eine Versammlung ständig zwei Dinge ausüben. Welcher Art sind die zwei?
1. die Lehre verkünden, 2. sie zu überdenken.

Dann unterwies Buddha die Bhikṣu:

Wenn es ihrer gibt, die über mich und meine Lehre, den Samgha meiner Bhikṣu herziehen, so ärgert ihr euch nicht und haltet den Kummer über das Böse in eurem Gedächtnisse fest.

Wenn es ihrer gibt, die über mich und meine Lehre, den Samgha meiner Bhikṣu herziehen, und ihr Verehrte ärgert euch darüber und seid bekümmert, dann gereicht euch das nur zum Ruin.

Ihr Bhikṣu! Wenn es ihrer gibt, die mich und meine Lehre, den Samgha meiner Bhikṣu preisen, so sollt ihr euch darüber nicht freuen noch auch traurig sein noch auch frohlocken. Davon habt ihr nur Nachteil.

Wenn es ihrer wiederum gibt, die über mich und meine Lehre, meine Bhikṣu herziehen, dann müßt ihr das in euren Gedanken abwägen und sagen: Was jener Mann sagt, ist keine höchst wahrhaftige Aussage. Diesen Tatbestand gibt es bei Buddha nicht.

Ihr Bhikṣu! Wenn es ihrer gibt, die mich und meine Lehre, den Samgha meiner Bhikṣu preisen, dann müßt ihr das erwägen und sagen: Diesen Tatbestand gibt es (bei Buddha) wirklich.

Und warum gilt das?

Geringen Wissens, wie sie sind, verfügen sie über nichts als die Sittengebote (*sīla*). Unvermögend, hoch gelehrt zu sein (*bahuśruta*), wie sie sind, preisen sie flink Buddha.

Da fragten die Bhikṣu Buddha und sprachen: Inwiefern verfügen sie geringen Wissens über nichts als die Sittengebote und preisen sie nicht hochgelehrt Buddha?

Darauf sprach Buddha: Die Leute sagen aus: Buddha tötet nichts Lebendes. Daß er sich in Haß verstricke, das gibt es nicht. Er nimmt Schwert und Stock nicht in die Hand. Er lehrt die Menschen gut zu sein. Teilnehmend bemitleidet er jedwedes (Lebewesen) bis (hinab) zu dem, was da an Arten der Raupen und Insekten herumkriecht.

Auch nimmt er anderen Leuten ihren Besitz nicht weg. Er wünscht nur Gaben zu verschenken und bleibt in seinem Herzen auch geschenkter Gaben eingedenk.

In seinem Tun hält er sich an die Lauterkeit. Er läßt Leute nicht in Konflikt mit dem Strafgesetze kommen. Er pflegt eines lauteren Brahmawandels. Er freut sich über einen lauteren Wandel. An den üblen Dingen der Liebeswünsche freut er sich nicht.

Auch spricht er nicht lügnerisch. Was er sagt ist höchst wahrhaftig. Er freut sich der Ehrlichkeit, ist ohne Unwahrhaftigkeit. Die Leute der Welt glauben alle seinen Worten. Sie sind ohne verdeckten Sinn.

Auch ist er nicht unbesonnen (*muṣitasmr̥ti*).

Er gibt nicht doppelzüngig Reden weiter, um unter den Leuten Streit zu entfachen. Wenn es ihrer gibt, die sich streiten, findet er eine friedliche Lösung. Er stiftet in jedem Falle Frieden.

Er schmäht nicht. Auch hat er kein böses Mundwerk. Was er spricht, bewirkt, daß sich alle Leute darüber freuen. Er spricht nur gute, nicht täuschende Reden. Er weiß die rechte Zeit für die höchste Wahrheit. Unbeirrt (*amogha*) befolgt er die Lehre (*dharma*). Was er spricht ist sanft.

Er setzt sich nicht auf eine hohe, gute Bettstatt aus blumiger Seide.

Auch tut er kein Parfüm, (keine) Blumen an (oder: auch legt er keine duftenden Blumen an).

Er lauscht nicht Liedern und Tänzen.

Er trinkt keine alkoholischen Getränke.

Er legt nicht Gold, Silber, Perlen und Juwelen an.

Alleweil ißt er nach der Lehre und vernachlässigt die rechte Zeit dafür nicht.

Er hält sich keine männlichen und weiblichen Diener und Dienerinnen (oder Sklaven und Sklavinnen).

Er zerstört kein wachsendes Getreide.

Auch hält er sich keine Hühner, Schafe und Schweine.

Er besitzt keine feste Wohnung.

Auch marktet und handelt er nicht.

Er führt keine Salto mortale aus.

Er betrügt die Leute nicht ums Geringste (wörtlich: um einen Zoll und einen Fuß) und plündert sie aus.

Ganz und gar begab er sich des Schwertes und des Stockes, die Menschen zu schlagen und ihnen Furcht einzujagen.»

Ich muß es hier dabei bewenden lassen, dieser einleitenden Geschichte noch anzufügen, daß der unmittelbar folgende Wortlaut sich neben die Ausführungen unter I B meiner Verdeutschung des Brahmacālasūtra im chinesischen Dīrghāgama stellt, das entspricht Dīghanikāya I 1, 11 Rhys Davidsscher Numerierung. Daß diese Textform, wie sie die älteste chinesische Übersetzung festhält, in die Überlieferungsgeschichte des Brahmajālasūtra gehört, dürften die voraufstehenden Mitteilungen daraus doch kenntlich machen. Sie lassen aber auch schon erkennen, daß der zugrunde liegende indische Text, der spätestens dem 1. Jh. n. Chr. entstammen muß, nicht unmittelbar in den gleichen Strom der Textüberlieferung des Brahmajālasūtra fallen kann, welchem die Pāli-Form, die indische Vorlage des Werkes im chinesischen Dīrghāgama und die der tibetischen Übersetzung miteinander angehören. Soviel wird immerhin klar. Wie diese beiden Überlieferungs-

stränge zueinander stehen, darüber weiß ich einstweilen nichts zu vermelden. Das ist beklagenswert. Denn daraus ergibt sich eine recht unbequeme Sachlage. Ist doch die Form des Brahmajālasūtra, welche in den Kanon zweier buddhistischer Schulrichtungen aufgenommen wurde, erst durch eine Übersetzung ins Chinesische aus dem beginnenden 5. Jahrhundert n. Chr. beglaubigt, während die anscheinend außerhalb kanonischer Bindung stehende Textform der Übersetzung Dschi-Tjäns rund 200 Jahre früher entstand. Es ist gewiß nicht so, daß eine ältere Übersetzung immer auch die ältere Quellenschrift wiedergibt, die jüngere die spätere. Aber solange nicht festgestellt ist, welche der beiden Textformen die geschichtlich ältere darstellt, bleibt alles in der Schwebe, auch das Alter des jetzigen Dīghanikāya. Ich vermag diese lustige Frage zunächst nicht zu beantworten. Dies hat aber auch sein Gutes. Hoffe ich doch, daß inzwischen einer meiner Weggefährten meine auf den folgenden Seiten vorgelegte Verdeutschung des Brahmacālasūtra aus dem chinesischen Dīrghāgama dort berichtige und bereinige, wo ich keine abschließende Lösung vorzulegen vermochte.

ÜBERSETZUNG DES TEXTES

I. A. I.

- a. So habe ich gehört:
- b. Einmal wanderte Buddha im Reiche Magadha¹ umher mit einer großen Gemeinde von Bhikṣu, 1250 Mann insgesamt.
- c. Inmitten der umherwandernden Leute ging er in den Bambushain² und hielt sich da, die Nacht zu verbringen, in der Königshalle³ auf.
- d. Damals war da ein Brahmane mit Namen Schan-niän⁴ geheißen. Schan-niäns Schüler hieß Brahmadatta.

1. DN I. 1. 1.: *antarā ca Rājagahāṃ antarā ca Nālandāṃ addhānamaggapatipanno hoti.*

2. 1. 2.: *Ambalalatthikā*. Chin.: *Veluvana*. Lesart TT, I, S. 88, Anm. 13: Bambusweiler. Vgl. auch Malalasekera, *Dictionary of Pāli Proper Names*, II, S. 928, Z. 2 von unten, *Ambalatthika*.

3. DN 1. 2.: *rājāgāraka*. Vgl. dazu Rhys Davids, *SBB II*, S. 2, Fußn. 1, und Franke, *Dīghanikāya*, S. 2, Anm. 3.

4. 善念 = *Supriya* wie im Pāli. Vgl. Anm. 270.

- e. Lehrer und Schüler waren selbander immer Buddha gefolgt und hinter ihm hergegangen.
- f. Während aber der Brahmane Schan-niän auf zahllose Weisen⁵ über Buddha, seine Lehre und den Samgha seiner Bhikṣu herzog, pries sein Schüler Brahmadatta auf zahllose Weisen Buddha, seine Lehre und den Samgha seiner Bhikṣu.
- g. Von den beiden Leuten, Lehrer und Schüler, hegte jeder unterschiedliche Gedanken in seinem Busen, sie standen im Gegensatze zueinander⁶.
- h. Und warum das? Dies kam daher, daß sie verschiedener Veranlagung⁷ waren, verschiedener Ansicht und verschiedener Neigung.

I. A. 2.

- a. Nachdem damals die gar vielen Bhikṣu auf dem Bettelgange um Essen gewesen waren, versammelten sie sich in der Beratungshalle⁸ und erörterten⁹ folgendes:
- b. Höchst wunderbar, höchst einzigartig¹⁰ (ist es doch, welch) große übernatürliche Geisteskraft¹¹ der von der Welt Geehrte¹² besitzt! Er ist vollendet an Ehrfurcht gebietenden Vorzügen. Abschließend

5. DN 1.1.: *anekapariyāyena*. 才 懈 entspricht meist *upāya*. Andere Wortgleichung verzeichnet Nagao, *Sūtrālamkāra-Index*, II, S. 252.

6. DN 1.1.: *aññamaññassa ujuvipaccanikavādā*.

7. Bei der Wiedergabe des ersten chinesischen Wortes 親近 und des dritten Ausdruckes 親近 mag ich den Nagel nicht mitten auf den Kopf getroffen haben. Jenem entspricht āsevita, bhāvita, vāsanā (Rosenberg, *Vocabulary*, S. 379 a 26); abhyāsa, ucita, parijaya (= pari-caya?), paribhāvita, vāsana, vāsanā (Nagao, *Sūtrālamkāra-Index* II, S. 205 a); diesem bhajana, prema, āpta, niṣevita, upavas (Rosenberg, *Vocabulary*, S. 422 a 12); upāsita, niṣevana, pravas, samsevā, sev, sevā (Nagao, *Sūtrālamkāra-Index* II, S. 219 a). Beim ersten entschied ich mich für vāsanā. Das sind eigentlich die Eindrücke, welche aus dem vergangenen Leben zurückgeblieben das nächste bestimmen. Aus DN 1.3. läßt sich der ganzen chinesischen Wendung vielleicht *sattānam nānādhimuttikatayā* einigermaßen an die Seite rücken.

8. DN 1.3.: *māṇḍalamāla*.

9. DN 1.3.: *ayam saṅkhiyādhammo udapādi*.

10. DN 1.3.: *acchariyam* und *abbhutam*.

11. *rddhibala*.

12. Wortmäßig entspricht wohl am meisten *lokajyeṣṭha*. DN 1.3.: *bhagavant*.

weiß er, worauf Wille und Gedanken aller Lebewesen¹³ gerichtet sind.

- c. Da folgten doch dieser Brahmane Schan-niän und sein Schüler Brahmadatta dem Tathāgata und dem Saṅgha seiner Bhikṣu nach.
- d. Während aber der Brahmane Schan-niän auf zahllose Weisen über Buddha, seine Lehre und den ganzen Saṅgha mit ihm herzog, pries sein Schüler Brahmadatta auf zahllose Weisen den Tathāgata und seine Lehre, den ganzen Saṅgha.
- e. Von den beiden Leuten, Lehrer und Schüler, hegte jeder unterschiedliche Gedanken in seinem Busen, weil sie verschiedener Ansicht waren, verschiedener Veranlagung und verschiedener Neigung.

I. A.3.

- a. Da hörte der von der Welt Geehrte in seinem Gemache des Friedens¹⁴ mit seinem göttlichen, reinen Gehöre, welches das der Menschen übersteigt, daß die Bhikṣu bei solcher Erörterung waren.
- b. (Darauf) erhob sich der von der Welt Geehrte in seinem Gemache des Friedens, begab sich in die Beratungshalle und setzte sich vor der großen Gemeinde nieder.
- c. Zwar wußte er es, doch fragte er darum gleichwohl : «Ihr Bhikṣu ! Aus welchem Grunde versammeltet ihr euch in dieser Beratungshalle ? Worüber geht in eurer Erörterung die Rede ?»
- d. Da sprachen die Bhikṣu zu Buddha und sagten : «Nach dem Bettelgang um Essen versammelten wir uns in dieser Beratungshalle und besprachen alle miteinander folgendes in unserer Erwägung :

¹³. DN 1.3.: *sattānam nānādhimuttikatā*. Chin. 志慧. .S. 88 steht statt dessen 心慧.

¹⁴. *gandhakuṭī*? Hier steht 韻室 im Texte, an der folgenden Stelle 𩫑 1. Dazu ist die erste Form des Ausdruckes in die Anmerkung verwiesen, TT I, S. 88, Anm. 17. Das erste chinesische Wort gibt śānta wieder (Nagao, *Sūtrālamkāra-Index II*, S. 22 a), seltener *vyapakṛṣṭa* (Rosenberg, *Vocabulary*, S. 500 b 23). 𩫑 entspricht meist Ableitungen von śuc, śudh. Andere Gegenstücke, welche Nagao, a.a.O., S. 215 b, und Rosenberg, *Vocabulary*, S. 293 a 15, anführen, können hier, glaube ich, auf sich beruhen bleiben. Der zweite chinesische Ausdruck mag bedeuten: Gemach der Reinheit, reines Gemach.

- e. Höchst wunderbar, höchst einzigartig (ist, was für eine) große übernatürliche Geisteskraft der Tathāgata besitzt. Er ist vollendet an Ehrfurcht gebietenden Vorzügen. Abschließend weiß er, worauf die Gedanken und der Wille aller Lebewesen gerichtet sind.
- f. Da waren doch jetzt der Brahmane Schan-niän und sein Schüler Brahmadatta immer dem Tathāgata und dem ganzen Saṅgha mit ihm nachgefolgt.
- g. (Während aber jener) auf zahllose Weisen über den Tathāgata und seine Lehre, den ganzen Saṅgha herzog, pries sein Schüler Brahmadatta auf zahllose Weisen den Tathāgata und seine Lehre, den ganzen Saṅgha.
- h. Und warum das? Weil sie verschiedener Ansicht sind, verschiedener Veranlagung und verschiedener Neigung.
- i. Die sotane Angelegenheit zu erwägen, versammelten wir uns vorhin in der Beratungshalle.»

I. A. 4.

- a. Da sprach der von der Welt Geehrte zu den Bhikṣu: «Wenn da welche sind, die auf ihre Weisen über den Tathāgata und seine Lehre, den ganzen Saṅgha herziehen, dürft ihr nicht dem Zorne verbundene Gedanken in euerem Busen hegen, kein Übelwollen gegen jene¹⁵.
- b. Und warum das? Wenn (man) mich schmäht, meine Lehre und den Saṅgha der Bhikṣu, und ihr hegt dem Zorne verbundene Gedanken in euerem Busen, laßt Übelwollen aufkommen, ist das euer eigener Ruin¹⁶. Darum dürft ihr keine dem Zorne verbundenen Gedanken in euerem Busen hegen, (kein) Übelwollen gegen jene.
- c. Ihr Bhikṣu! Wenn welche Buddha und seine Lehre, den ganzen Saṅgha loben, so empfindet dabei¹⁷ auch keine Befriedigung,

¹⁵. DN 1.5.: *tatra tumhehi na āghāto na appaccayo na cetaso anabhiraddhi karaṇiyā*.

¹⁶. 隅漏 . DN 1.5.: *tumhaṁ yev' assa tena antarāyo*.

¹⁷. 於中 . DN 1.6.: *tatra*.

nehmt das nicht zum Anlasse, euch zu freuen und zu frohlocken¹⁸.

- d. Und warum das? Wenn ihr Gedanken der Freude aufkommen läßt, bewirkt das nur euren Ruin. Darum sollt ihr keine Freude aufkommen lassen.
- e. Und warum das? Diesem liegt (etwas) Geringfügiges zugrunde: ein Ehrfurcht gebietendes Benehmen¹⁹, der Wandel in den Sittengeboten. Zum tiefen Sinne dringen die Durchschnittsmenschen²⁰, die wenig unterrichtet²¹, mit ihrem Verstande nicht durch. Gerade nach dem, was sie sehen, rühmen sie (mich) wahrheitsgemäß²².
- f. Inwiefern liegt dem (etwas) Geringfügiges zugrunde: ein Ehrfurcht gebietendes Benehmen, der Wandel in den Sittengeboten, rühmen (mich) die Durchschnittsmenschen, die wenig unterrichtet, gerade nach dem, was sie sehen, wahrheitsgemäß?

I. A. 5.

a. α. Jene rühmen mich und sagen: Der Śramaṇa Gautama hat Schluß damit gemacht zu töten, er hält sich fern davon zu töten, er entschlug sich des Schwertes und des Stockes²³. Er hegt schamhafte Gedanken in seinem Bussen²⁴ und bemitleidet jedweden²⁵.

β. Diesem liegt (etwas) Geringfügiges zugrunde: ein Ehrfurcht gebietendes Benehmen, der Wandel in den Sittengeboten. Dieser halb rühmen jene Durchschnittsmenschen, die wenig unterrichtet, den Buddha.

¹⁸. DN 1.6.: *tatra tumhe na ānando na somanassam na cetaso ubbillāvitattam karaṇīyam*.

¹⁹. *īryāpatha*, Rosenberg, *Vocabulary*, S. 131 c 15; Nagao, *Sūtrālamkāra-Index*, S. 170 b. Der syntaktische Verband zur folgenden Aussage läßt sich nicht eindeutig feststellen.

²⁰. DN 1.7.: *puthujjano*. Der chinesische Ausdruck kann singularisch gemeint sein.

²¹. *alpaśruta*.

²². DN 1.7.: *appamattakam kho pan' etam oramattakam sīlamattakam yena puthujjano tathāgatassa vāṇṇam vadamāno vadeyya*.

²³. Lesart: der Waffen überhaupt.

²⁴. Vgl. Franke, *Dīghanikāya*, S. 4, Anm. 2.

²⁵. Vgl. DN 1.8., 1. Absatz.

- b. Auch (so) rühmen sie (mich): Der Śramaṇa Gautama entschlug sich dessen, zu nehmen, was nicht gegeben wird, hat Schluß damit gemacht, zu nehmen, was nicht gegeben wird. An Stehlen zu denken, das gibt es nicht²⁶.
- c. Auch (so) rühmen sie (mich): Der Śramaṇa Gautama entschlug sich sinnlicher Wünsche, er pflegt lauter des Brahmawandels, ist einzig darauf bedacht, die Sittengebote in Hut zu halten, übt keine unzüchtigen Ausschweifungen aus. Was er betreibt, ist lauter²⁷.
- d. Auch (so) rühmen sie (mich): Der Śramaṇa Gautama entschlug sich lügnerischer Rede und hat Schluß damit gemacht. Was er spricht, ist höchst wahrhaftig, was er sagt, ist ganz wahr. Er täuscht die Menschen der Welt nicht²⁸.
- e. Der Śramaṇa Gautama entschlug sich der Doppelzüngigkeit²⁹ und hat Schluß damit gemacht. Er entzweit³⁰ nicht mit dieser Rede jene und entzweit nicht mit jener Rede diese. Sind da welche, die prozessieren, vermag er ihre Einigung zu bewirken, und nachdem sie sich einigten, mehrt er deren Freude. Hat er etwas zu sagen, sprengt er keine Einigkeit³¹, Ehrlichkeit ist in sein Herz eingezogen. Für das, was er sagt, weiß er die richtige Zeit³².
- f. α. Der Śramaṇa Gautama entschlug sich böser Reden³³ und hat Schluß damit gemacht. Wenn ihrer da sind, die durch grobe Reden die Menschen verletzen, jener hartnäckigen Haß mehren, ihre feind-

26. Vgl. DN 1.8., 2. Absatz. 27. Vgl. DN 1.8., 3. Absatz.

28. Vgl. DN 1.9., 1. Absatz.

29. *pisunā vācā*. Vgl. DN 1.9., 2. Absatz.

30. Ich glaube, 墓崩 entspreche *bheda* aus DN 1.9., 2. Absatz. Daß wenigstens das erste Wort *bheda* wiedergibt, verzeichnen Nagao, *Sūtrālamkāra-Index II*, S. 175 b; Suzuki, *Laṅkāvatāra-Index*, S. 417 b; Rahder, *Glossary of the Daśabhūmikasūtra*. Rosenberg, *Vocabulary*, S. 102 c 23, bietet *bhedana* als Gegenstück. In den mir zugänglichen lexikalischen Hilfsmitteln fand ich das Kompositum nicht.

31. Darf man dem aus DN 1.9., 2. Absatz, an die Seite rücken *samaggakaraniṁ vācam bhāsitā?*

32. DN 1.9., 4. Absatz, findet sich *kālavādī bhūtavādī*. Ob ich den lächerlichen Satz 誠實入心 richtig wiedergebe, stehe dahin.

33. DN 1.9., 3. Absatz: *pharusa vācā*. Der chinesische Ausdruck entspricht wohl am meisten unserem: ein loses Maul haben.

- selige gegenseitige Abneigung steigern, solche grobe Reden werden von ihm überhaupt und ganz und gar nicht angewandt.
- β. Er bedient sich immer gütiger Reden, die erfreulich sind für die Herzen der Menschen, die alle gerne mögen und sie beglücken, die zu hören sie gar nicht müde werden. Nur diese Reden spricht er³⁴.
- g. Der Śramaṇa Gautama entschlug sich schillernder Rede³⁵ und hat Schluß damit gemacht. Reden dessen, der die richtige Zeit dafür kennt, wahrhaftige Reden, zweckmäßige Reden, Reden über die Lehre, Reden über die Mönchszucht³⁶, Reden die Falschem Inhalt tun, nur die Reden spricht er.
- h. α. Der Śramaṇa Gautama meidet, geistige Getränke zu trinken.
- β. Er parfümiert sich nicht, legt keine Blumen an³⁷.
- γ. Er schaut sich keine Gesangsaufführungen und Tänze an³⁸.
- δ. Er setzt sich nicht auf eine hohe Bettstatt³⁹.
- ε. Zur Unzeit ißt er nicht⁴⁰.
- ζ. Gold und Silber nimmt er nicht in die Hand⁴¹.
- η. Er ernährt keine Ehefrau, keine leiblichen Kinder, Diener, Dienerinnen, Botengänger⁴².
- θ. Er hält sich keine Elefanten, Pferde, Schweine, Schafe, Hühner, Hunde, nicht alle Vögel und alles Getier⁴³.
- ι. Er unterhält keine auf Elefanten berittenen Soldaten, keine Kavalleristen, keine Wagenkämpfer, keine Fußsoldaten.

34. Vgl. DN 1.9., 3. Absatz.

35. DN 1.9., 4. Absatz: *samphappalāpa*.

36. DN 1.9., 4. Absatz: *kālavādī bhūtavādī atthavādī dhammavādī vinayavādī*.

37. DN 1.10.: *mālāgandhavilepanadhāraṇamaṇḍanavibhūsanatīṭhānā paṭivirato saṃāṇo Gotamo*.

38. DN 1.10.: *naccagītavādītavisūkadassanā paṭivirato saṃāṇo Gotamo?*

39. DN 1.10.: *uccāsayanamahāsayanā paṭivirato saṃāṇo Gotamo*.

40. DN 1.10.: *vikālabhojanā paṭivirato saṃāṇo Gotamo*.

41. DN 1.10.: *jātarūparajatapaṭiggahaṇā paṭivirato saṃāṇo Gotamo*.

42. DN 1.10.: *itthikumārikapaṭiggahaṇā paṭivirato saṃāṇo Gotamo. dāśidāsapaṭiggahaṇā paṭivirato saṃāṇo Gotamo. ... dūteyyapahinagamanānuyogā paṭivirato saṃāṇo Gotamo*. Statt Diener und Dienerinnen mag auch Sklaven und Sklavinnen zu lesen sein.

43. DN 1.10.: *hatthigavāssavaṭavāpaṭiggahaṇā paṭivirato saṃāṇo Gotamo. kukkuṭasūkara-paṭiggahaṇā paṭivirato saṃāṇo Gotamo. ajelakapaṭiggahaṇā paṭivirato saṃāṇo Gotamo*.

- x. Er hält sich nicht Feld und Haus und sät die fünf Getreidearten⁴⁴.
- i. α. Er wird nicht handgemein und boxt sich mit den Leuten gegenseitig herum⁴⁵.
- β. Er betrügt die Leute nicht mit Maß und Gewicht⁴⁶.
- γ. Auch kauft und verkauft er nicht⁴⁷ (und) bricht, ist ein Übereinkommen dokumentarisch abgeschlossen, seine Verpflichtungen⁴⁸.
- δ. Auch nimmt er nichts an, widersetzt sich einer Schuldforderung, stiftet querköpfig Unzuträglichkeiten⁴⁹.
- ε. Auch intrigiert er nicht, ist vor dem Gesichte anders als hinter dem Rücken.
- k. α. Er führt nichts zur Unzeit aus.
- β. Um seines Körpers willen erhält er sein Leben. Nur soviel als der Magen faßt, ißt er.
- γ. Wohin er kommt, begleiten ihn Almosentopf und Gewand, gleich wie bei einem fliegenden Vogel die Federn mit dem Körper zusammen sind.

I. A. 6.

Dem liegt etwas gar Geringfügiges zugrunde, (nämlich) die Sittengebote zu halten. Dieserhalb rühmen die Durchschnittsmenschen, die wenig unterrichtet, den Buddha.

I. B. 1.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa empfängt er (zwar), was andere aus Glauben spenden⁵⁰. (Doch) darüber hinaus darnach zu

44. DN 1.10.: *khetavatthupaṭiggahaṇā paṭivirato saṃaṇo Gotamo*. Steckt im Reste irgend ein Bezug zu DN.1.10.: *bījagāmabhūtagāmasamārambhā paṭivirato saṃaṇo Gotamo?*

45. Ob dieser Aussage aus DN 1.10. an die Seite gestellt werden darf *chedanavadhabandhanaviparāmosaālopasahasākārā paṭivirato saṃaṇo Gotamo?*

46. DN 1.10.: *tulākūtakaṇsakūtamānakūṭā paṭivirato saṃaṇo Gotamo*.

47. DN 1.10.: *kayavikkayā paṭivirato saṃaṇo Gotamo*.

48. 等量 (Lesart) 約量當.

49. 橫生無端.

50. DN 1.11. ff.: *saddhādeyyāni bhojanāni bhuñjitvā*.

streben, Kleider, Trank und Speise aufzuhäufen, ohne genug zu bekommen, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁵¹.

I. B. 2.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) selbst ein Gewerbe zu betreiben, von dem er lebte, Bäume anzupflanzen, in denen dämonische Geister ihre Bleibe nehmen, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁵².

I. B. 3.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) darüber hinaus geschickte Mittel anzuwenden, um Gewinne zu erhaschen, (als:) Elfenbein, verschiedene Juwelen, eine hohe, breite, große Bettstatt, allerlei bunt gemusterte Stickereien, wollene Teppiche, feine westländische Teppiche⁵³, Bänder und Schnüre, die zum Schmucke von der Mütze herunterhängen⁵⁴, Bettdecken und Matratzen, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁵⁵.

I. B. 4.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) darüber hinaus geschickte Mittel anzuwenden, um darnach zu streben, sich selbst zu schmücken: mit Schmelzbutter⁵⁶ seinen Körper einzureiben, in duftendem

51. Vgl. DN. 1.12. 52. DN 1.11. läßt sich dem kaum an die Seite stellen.

53. 繢毬筵 . Ich vermag die Teppicharten nicht näher zu bestimmen. Vielleicht ist auch zu übersetzen: auf verschiedene Weisen gemusterte Wollteppiche.

54. 細絛 (Lesarten: 細縫). Die Aussage mutet im vorliegenden Textzusammenhange so unglaublich an, daß ich lieber die Spielform aufgriffe, wo von Binsenmatten gesprochen wird, wenn ich dabei nur etwas mit 細縫 anzufangen wüßte.

55. Vgl. DN 1.15.

56. 香油 entspricht gewöhnlich *ghṛta*, *navaṇīta*, Rosenberg, *Vocabulary*, S. 466 c 29. Doch da das zweite der beiden Wörter das Öl bezeichnet, mag der ganze Ausdruck auch dies bedeuten.

Wasser zu baden, sich selbst duftenden Puder⁵⁷ aufzulegen, sich mit duftender Pomade den Kopf zu frisieren, schöne Blumenkränze anzulegen, sich die Augen mit brauner Farbe zu färben, sich das Gesicht abzuwischen⁵⁸, als Schmuck Ringe und Schleifen⁵⁹ anzulegen, reinigt er sich im Bade sich im Spiegel zu betrachten⁶⁰, kostbare Ledersandalen anzuziehen, ein blütenweißes Gewand anzulegen, eine Kopfbedeckung aufzusetzen⁶¹, in der Hand einen Wedel zu tragen⁶², sich mit einem Schirme zu schmücken⁶³, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁶⁴.

I. B. 5.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa [ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden]⁶⁵. (Doch) sich nur mit Spielen zu ergötzen: Schachpartien⁶⁶, dem Bo-i-Schache⁶⁷, dem Achtfelderspiele, dem Zehnfelderspiele, bis zum 100 000-Felderspiele, mit allerhand Taschenspielereien, um sich selbst zu verlustieren, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁶⁸.

I. B. 6.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) nur unnützes Geschwätz zu reden,

57. Oder duftende Paste, TT, Band I, S. 89, Anm. 7.

58. Oder auch sich das Gesicht mit einem Tuche zu reinigen. DN 1.16.: *añjanam mālāvilepanam mukkhacūṇakam mukkhālepanam*.

59. Was 紐 hier genau bedeutet, läßt sich nicht bestimmen. Knoten, Quasten, Spangen, Knöpfe stehen zur Verfügung.

60. DN 1.16.: *ādāsam*. Vielleicht sollte ich hier eher davon reden, daß er sich sauber wäscht. Ob die Aussage wirklich syntaktisch so zusammenzufassen sei, wie ich es tat, steht dahin.

61. DN 1.16.: *citrupāhanam uṇhīsam ... odātāni vatthāni*.

62. DN 1.16.: *vālavījanīm* (Ausgabe: *valāvījanīm*).

63. 離塵 (Flagge, Fahne) dürfte *chattam* aus DN 1.16. entsprechen.

64. Vgl. zum Abschnitte DN 1.16.

65. Nach den übrigen Stellen zu urteilen, dürfte der in eckigen Klammern stehende Satz hier versehentlich ausgefallen sein.

66. Dabei handelt es sich um ein unserem Schach ähnliches Spiel.

67. 博奕. Vgl. Legge, *Lun-yü* 17, 22, und Anmerkung dazu. 68. Vgl. DN.1.14.

das den (Heils)weg verbarricadiert, (als da sind:) Angelegenheiten des Königs, seiner Kämpfe und seiner Armee, der Beamenschaft und der Minister, (sein) Aus- und Einzug zu Pferde und zu Wagen, Lustpartien in Parks und an Aussichtspunkten⁶⁹, Angelegenheiten (als) zu Bette zu gehen und aufzustehen, spazieren zu gehen, der Frauensleute zu erörtern, Angelegenheiten der Kleidung, des Essens und Trinkens, der Familienverhältnisse⁷⁰, und Angelegenheiten zu bereden, eine Seereise anzutreten, um Juwelen zu sammeln, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁷¹.

I. B. 7.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) auf zahllose geschickte Weisen nur ein gemeines Leben zu führen, mit schönen Redensarten zu schmeicheln, gegenseitige Verunglimpfungen an den Tag zu bringen, (und dies nur, um) mit Erfolg nach Vorteilen zu haschen, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht.

I. B. 8.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) sich miteinander zu streiten – sei es nun in Parks und auf Terrassen⁶⁹, oder daß sie sich an Badeteichen befinden, oder sei es in Hallen – über unangebrachte Reden untereinander (wie diese:) Ich kenne die Lehrtexte und die Mönchszucht, du weißt überhaupt nichts; ich gehe den rechten Weg, du gehst den irrigen Pfad; du verdrehst vorne und hinten, verdrehst hinten und vorne; ich vermag Geduld⁷² zu üben, du vermagst keine Geduld zu üben; was du sagst, ist alles nicht richtig; wenn

69. 𩫑 𩫑 ließe sich auch anders wiedergeben, etwa auf Terrassen in Parks.

70. 親里 (親里). Ich glaube, dem sei aus DN 1.17. *nātikathā* an die Seite zu stellen. Vielleicht bezieht sich der chinesische Ausdruck auch auf Heiraten.

71. Vgl. DN 1.17.

72. 𩫑 = *ksānti*.

du über etwas in Zweifel bist, mußt du mich fragen kommen, ich vermag dir abschließend zu antworten; so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁷³.

I. B. 9.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) darüber hinaus geschickte Mittel anzuwenden, um darnach zu streben, Botenaufträge auszuführen – was diese angeht, sind sie für Könige, königliche Minister, Brāhmaṇa, Hausherren Briefe übermittelnde Boten, sie gehen von diesem zu jenem und kommen von jenem zu diesem, sie nehmen diesen Brief zur Hand und behändigen ihn jenem, nehmen jenen Brief zur Hand und behändigen ihn diesem, (dabei) tun sie es teils selbst, teils beauftragen sie andere es zu tun –, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁷⁴.

I. B. 10.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. Doch sich mit Angelegenheiten der Schlachtordnung und des Kampfes zu befassen, oder sich mit Dingen des Schwertes, Stockes⁷⁵, des Bogens und Pfeiles zu befassen, oder Hähne, Hunde, Eber, Widder, Elefanten, Hengste, Stiere, Kamelhengste und alle wilden Tiere (miteinander) kämpfen zu lassen, oder Männer und Frauen (miteinander) kämpfen zu lassen, oder (auch) alle Klänge hervorzubringen: Klänge von Blasinstrumenten, Klänge von Trommeln, Klänge des Gesangs und Klänge zum Tanze, ...⁷⁶ – unter allen artistischen Schaustellun-

73. Vgl. DN 1.18. 74. Vgl. DN 1.19.

75. Lesart TT, Band I, S. 89, Anm. 14: der Angriffswaffen im allgemeinen. Wenn man daneben aus DN 1.22. stellen darf: *dāṇḍalakkhaṇam* *vatthalakkhaṇam* *asilakkhaṇam* *usulakkhaṇam* *dhanulakkhaṇam* *āyudhalakkhaṇam*, dann verdient die in den Text aufgenommene Spielform des Wortlautes vorgezogen zu werden.

76. Hier fehlt die Übersetzung der Aussage 繩幢倒絶. Ich verstehe den Wortlaut nicht. Die beiden ersten Zeichen können besagen: eine Fahne hinaufklettern, und das wird wohl zu-

gen⁷⁷ gibt es keine, womit sie nicht vertraut wären –, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁷⁸.

I. B. 11.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) Lehren zu befolgen, die den (Heils)-weg verbarrikadieren⁷⁹, sich selbst durch ein gemeines Leben am Leben zu erhalten⁸⁰: nach Anzeichen der Männer und Frauen Glück und Unglück, Gutes und Häßliches vorauszusagen, über Haustiere nach Anzeichen (an ihnen) vorauszusagen, um Gewinne zu erhaschen, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁸¹.

I. B. 12.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) Lehren zu befolgen, die den (Heils)weg verbarrikadieren, sich selbst durch ein gemeines Leben am Leben zu erhalten, (als:) dämonische Geister herbeizurufen oder sie wieder zu verjagen; auf alle möglichen Weisen böse Geister beschwörend sie um Glück anzuflehen; mit zahllosen Methoden den Menschen Furcht einzujagen, sie sich ereifern zu lassen; zu vermögen, daß sie sich versammeln, zu vermögen, daß sie sich zerstreuen; zu vermögen, daß sie leiden, zu vermögen, daß sie sich freuen; ferner zu vermögen, den Menschen die Leibesfrucht in einen glückhaften Zustand zu versetzen, die Nachge-

treffen. Auch wenn ich unterstelle, daß 倒縊 = 縊倒 sei, scheitere ich. Herr Professor Dr. Walter Fuchs, den ich um Rat anging, teilt die Auffassung, daß 縊 墓 Stangenklettern bedeute. Er meint auch, 倒縊 sei gleich 縊倒. Er möchte etwa übersetzen: «kippen(fallen) sie um (hin, herunter), worauf allgemeine Heiterkeit erfolgt». Ein jüngerer japanischer Spezialist für Buddhismus, den zu befragen ich Gelegenheit hatte, sagte nur, daß 倒縊=縊倒 sein werde.

77. 伎 (Lesart 伎文) 戲.

78. Vgl. DN 1.13.

79. Vgl. I. B. 6.

80. Vgl. I. B. 7.

81. Vgl. DN 1.21.

burt abgehen zu lassen; auch zu vermögen, Menschen zu verfluchen und zu bewirken, daß sie Esel und Pferde werden; auch zu bewirken vermögen, daß Menschen taub werden, erblinden, stumm werden⁸²; sich als Meister in allen Fertigkeiten zu zeigen; die Hände gegen Sonne und Mond zusammenzufalten; alle asketischen Begehungungen auszuführen, um nach Gewinn zu haschen; so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht.

I. B. 13.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) Lehren zu befolgen, die den (Heils)-weg verbarrikadieren, sich selbst durch ein gemeines Leben am Leben zu erhalten, (als:) etwa den Menschen Krankheiten zu beschwören, oder böse Beschwörungen melisch vorzutragen, oder gute Beschwörungen melisch vorzutragen⁸³; oder zu rezeptieren, akupunktieren, kauterisieren⁸⁴, mit Arzneimitteln und steinerner Nadel alle Krankheiten ärztlich zu behandeln, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht.

I. B. 14.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) Lehren zu befolgen, die den (Heils)-weg verbarrikadieren, sich selbst durch ein gemeines Leben am Leben zu erhalten, (als:) etwa Wasser und Feuer zu beschwören, oder Beschwörungen der Dämonen auszuführen, oder Beschwörungen der Kṣatriya⁸⁵ melisch vorzutragen, oder Beschwörungen der Elefanten melisch vorzutragen⁸⁶, oder Beschwörungen der Gelenke,

82. Vgl. DN 1.26.

83. 马特 = *mantravādin*, Rosenberg, *Vocabulary*, S. 429 b 8.

84. Nach TT, Band I, S. 89, Anm. 21: Moxibustion ausführen.

85. Der Kṣatriya kann der Umgebung nach wohl nur gen. obj. sein.

86. Nach TT, Band I, S. 89, Anm. 23, wäre zu lesen: der Vögel statt der Elefanten.

oder Zauberformeln⁸⁷, Häuser in einen glückhaften Zustand zu versetzen, oder bei Feuersbrünsten, Mäusefraß⁸⁸ davon befreiende Beschwörungen auszuführen vermögen; oder Bücher melisch vorzutragen, (aus denen man) Tod und Geburt⁸⁹ erkennt; oder Traumbücher melisch vorzutragen; oder das Geschick eines Menschen nach seinen Merkmalen an Händen und im Gesichte vorauszusagen; oder astrologische Bücher melisch vorzutragen; oder Bücher über jedwede Stimme⁹⁰ melisch vorzutragen, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁹¹.

I. B. 15.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) Lehren zu befolgen, die den (Heils)-weg verbarrikadieren, sich selbst durch ein gemeines Leben am Leben zu erhalten, (als :) nach Anzeichen über die Jahreszeiten vorauszusagen: auszusagen, daß es regnen, nicht regnen werde, daß das Getreide teuer, das Getreide billig werde; es viel Krankheit, wenig Krankheit (geben werde); Schrecknisse oder Wohlstand; oder auszusagen über Erdbeben, Kometen, Mondfinsternisse, Sonnenfinsternisse, oder auszusagen, daß Gestirne sich verfinstern, oder auszusagen, daß sie sich nicht verfinstern, die Gegend, wo das sein werde; allessamt das zu prophezeien vermögen, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁹².

I. B. 16.

Wie die übrigen Śramaṇa und Brāhmaṇa ißt er (zwar), was andere aus Glauben spenden. (Doch) Lehren zu befolgen, die den (Heils)-weg verbarrikadieren, sich selbst durch ein gemeines Leben am Leben

87. 神咒。 88. Oder Rattenfraß.

89. 死生 kann auch *samsāra* bedeuten.

90. 鸟一切畜生 bezieht sich, wie ich denke, nach DN 1.21. darauf, daß man die Sprache der Vögel und sonstiger Tiere verstehet.

91. Vgl. DN 1.21. 92. Vgl. DN 1.24., 25.

zu erhalten, (als) etwa aussagen: dies Reich wird siegen, mit jenem Reiche verhält es sich nicht so; oder aussagen: jenes Reich wird siegen, mit diesem Reiche verhält es sich nicht so; nach Anzeichen (deren) Heil und Unheil vorauszusagen, deren Gedeih und Verfall auszusagen, so etwas gibt es beim Śramaṇa Gautama nicht⁹³.

I. B. 17

Ihr Bhikṣu! Dem liegt etwas gar Geringfügiges zugrunde, (nämlich) die Sittengebote zu halten. Dieserhalb rühmen die Durchschnittsmenschen, die wenig unterrichtet, den Buddha.»

II

II. Einl.

- a. Buddha sprach zu den Bhikṣu: «Es gibt darüber hinaus (noch) andere Dinge⁹⁴, (die) das strahlende Licht⁹⁵ (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen⁹⁶, großen Lehre⁹⁴ (sind). Nur meine edlen Schüler sind es, die den Tathāgata ob dieser Lehre zu preisen vermögen⁹⁷.
- b. Welcherart ist die sehr tief(sinnig)e, wundersame, große Lehre strahlenden Lichtes, (daß) ob dieser Lehre meine edlen Schüler den Tathāgata zu preisen vermögen?⁹⁸
- c. α. Bei dem, was all die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas und das Ende des Endkalpas auf verschiedene Art und zahllose Weisen⁹⁹ ihren Gedanken nach aussagen, kommen sie insgesamt zu 62 Theorien.
- β. Sie vermögen bei dem, was sie in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas und das Ende des Endkalpas auf ver-

93. Vgl. DN 1.23. 94. *dharma*.

95. 光明 vgl. Rosenberg, *Vocabulary*, S. 46 a 26/27: *prajvalati*.

96. 精妙, oder scharfsinnigen, subtilen. 97. Vgl. DN 1.28., 1. Absatz.

98. Vgl. DN 1.28., 2. Absatz.

99. Diese Aussage verstehe ich dahin, daß, wie immer die Ansichten mögen abschattiert sein, sie sich auf 62 Formen zurückführen lassen.

schiedene Art und zahllose Weisen ihren Gedanken nach aussagen, ganz und gar nicht über den Umkreis¹⁰⁰ der 62 Theorien hinauszukommen.

- d. Aus welcherlei Gründen kommen jene Śramaṇa und Brāhmaṇa bei dem, was sie in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas und das Ende des Endkalpas auf verschiedene Art und zahllose Weisen jeder nach seinen Gedanken aussagen, insgesamt zu diesen 62 Theorien und kommen demgemäß¹⁰¹ nicht darüber hinaus?

II. A. Einl.

- a.α. Bei dem, was die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas auf verschiedene Art und zahllose Weisen jeder nach seinen Gedanken aussagen, kommen sie insgesamt zu 18 Theorien.
- β. Bei dem, was sie in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas auf verschiedene Art und zahllose Weisen jeder nach seinen Gedanken aussagen, vermögen sie ganz und gar nicht über den Umkreis der 18 Theorien hinauszukommen.
- b. Aus welcherlei Gründen kommen jene Śramaṇa und Brāhmaṇa bei dem, was sie in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas auf verschiedene Art und zahllose Weisen jeder nach seinen Gedanken aussagen, insgesamt zu 18 Theorien und kommen demgemäß nicht darüber hinaus?¹⁰²

¹⁰⁰. Ob ich 菩, die Mitte, das Zentrum, inmitten, richtig wiedergebe, steht dahin. Es kommt mir an dieser Stelle etwas auffällig vor.

¹⁰¹. 齋是 – im Verlaufe wechselt 齋 mit 是 – , das S. 89 c 28 zum ersten Male auftritt und des weiteren an parallelen Stellen häufig wiederkehrt, mag anfechtbar übersetzt sein. S. 89 c 25 und 90 a 2 steht dafür 置, sie kommen ganz und gar nicht darüber hinaus. S. 93 a 28 und 93 b 1 begegnen die Wendungen 齋是名無斷滅 bzw. 齋是全斷滅, wofür sich S. 93 b 3 findet 是無斷滅. Es kommt mir vor, als besage der fragliche Ausdruck: das, was dem gemäß ist. Das, was dem gemäß ist, bezeichnet man als *ucchedanirodha*, das ist *ucchedanirodha*.

¹⁰². Vgl. DN 1.29.

II. A. 1. Einl.

- a.α. Die Śramaṇa und Brāhmaṇa bringen in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung der Ewigkeit aufs Tapet¹⁰³ und sagen aus, daß das Ich und die Welt ewig bestehen. Diese kommen insgesamt zu vier Theorien¹⁰⁴.
- β. Sagen sie in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas aus, daß das Ich und die Welt ewig bestehen, (und) kommen sie (dabei) insgesamt zu vier Theorien, kommen sie demgemäß nicht darüber hinaus.
- b. Aus welcherlei Gründen bringen jene Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung der Ewigkeit aufs Tapet, sagen aus, daß das Ich und die Welt ewig bestehen, kommen diese (dabei) insgesamt zu vier Theorien und kommen demgemäß nicht darüber hinaus?¹⁰⁵

II. A. 1. HT.

- a.α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes¹⁰⁶ eingehen.
- β. Durch die Gedanken des Samādhi erinnern sie sich an zwanzig Kalpa der Vollendung und Kalpa der Auflösung¹⁰⁷. Jene sagen folgendes aus: ,Das Ich und die Welt sind ewig. Dies ist wahr, das übrige ist falsch.
- γ. Und warum ist dem so? Ich ging durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes ein.
- δ. Durch die Gedanken des Samādhi erinnerte ich mich an zwanzig Kalpa der Vollendung und Kalpa der Auflösung.

^{103.} *utpāday*. Der chinesische Ausdruck könnte wohl auch heißen: treten mit dem Urteile hervor.

^{104.} Vgl. DN 1.30., 1. Satz.

^{105.} Vgl. DN 1.30., 2. Satz.

^{106.} 定意二昧. Die ersten beiden Wörter übersetzen sonst *samādhi*. DN 1.31., 3². *samāhite citte*. Oder entspricht *cetosamādhi*?

^{107.} DN 1.32. in anderem Wortlaut *samvattavivattam*.

- ε. Darinnen nahmen alle Lebewesen¹⁰⁸ nicht zu und nicht ab. Sie waren ewig miteinander zusammen und zerstreuten sich nicht.
- ζ. Dieserhalb weiß ich, daß das Ich und die Welt ewig sind, dies wahr, das übrige falsch ist.‘
- η. Dies ist die erste Theorie.
- θ. Dieserhalb halten die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas dafür, daß das Ich und die Welt ewig sind, und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.
- b. α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes eingehen.
- β. Durch die Gedanken des Samādhi erinnern sie sich an vierzig Kalpa der Vollendung und Kalpa der Auflösung. Jene sagen folgendes aus: „Das Ich und die Welt sind ewig. Dies ist wahr, das übrige falsch.“
- γ. Und warum ist dem so? Ich ging durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes ein.
- δ. Durch die Gedanken des Samādhi erinnerte ich mich an vierzig Kalpa der Vollendung und Kalpa der Auflösung.
- ε. Darinnen nahmen alle Lebewesen nicht zu und nahmen nicht ab. Sie waren ewig miteinander zusammen und zerstreuten sich nicht.
- ζ. Dieserhalb weiß ich, daß das Ich und die Welt ewig sind, dies wahr, das übrige falsch ist.‘
- η. Dies ist die zweite Theorie.
- θ. Dieserhalb halten die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas dafür, daß das Ich und die Welt ewig sind und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.
- c. α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes eingehen.
- β. Durch die Gedanken des Samādhi erinnern sie sich an achtzig Kalpa der Vollendung und Kalpa der Auflösung. Jene sagen fol-

¹⁰⁸. Wörtlich *jāta*.

gendes aus: „Das Ich und die Welt sind ewig. Dies ist wahr, das übrige falsch.“

- γ. Und warum ist dem so? Ich ging durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes ein.
- δ. Durch die Gedanken des Samādhi erinnerte ich mich an achtzig Kalpa der Vollendung und Kalpa der Auflösung.
- ε. Darinnen nahmen alle Lebewesen nicht zu und nahmen nicht ab. Sie waren ewig miteinander zusammen und zerstreuten sich nicht.
- ζ. Dieserhalb weiß ich, daß das Ich und die Welt ewig sind, dies wahr, das übrige falsch ist.“
- η. Dies ist die dritte Theorie.
- θ. Dieserhalb halten die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas dafür, daß das Ich und die Welt ewig sind und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.
- d. α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die besitzen eine rasche Erkenntnis der Erscheinungen¹⁰⁹ und vermögen gut zu beobachten¹¹⁰. Mit der raschen Erkenntnis der Erscheinungen auf geschickte Weise¹¹¹ zu beobachten, (das) nennen (sie) die Wahrheit gründlich erforschen. Durch das, was sie selbst erschauen, durch ihre eigene Einsicht¹¹² sagen sie folgendes aus: „Das Ich und die Welt sind ewig.“
- β. Dies ist die vierte Theorie.
- γ. Dieserhalb halten die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien

^{109.} 有能疾相智, zu 相智 vgl. 佛學大辭典, S. 1678 b: 謂緣世間事相之俗智也. eine grobe Erkenntnis, die sich auf die Erscheinung der weltlichen Dinge gründet.

^{110.} Das sanskritische Gegenstück zu 觀察 lässt sich nicht eindeutig feststellen. Mochizuki, *Bukkyō-daijiten*, S. 767 a, = *vipaśyanā*; Nagao, *Sūtrālamkāra-Index II*, S. 180 a, = *ikṣika*, *pratyavekṣā*, *pratyavekṣaṇa*, *vicaya*, *vi-*√*car*: *vicārayet*, *vibhāvayat*, *vicāraṇā*, *bhāvita*, *vibhāvaka*; 觀察衆生 = *lokam* *pratyavekṣate*; Suzuki, *Laṅkāvatāra-Index*, S. 425, = *anugama*, *apekṣā*, *avadhāraka*, *upadeśa*, *upalakṣaṇa*, *nidarśana* (*vidarśana* in text), *parikṣā*, *pravicaya*, *prekṣamāṇa*, *vicaryamāṇa*, *pravīcārayat*, *pravīcīyamāṇa*, *vicālana*, *vibhāvana*, *vibhāvanā*, *vivecyamāṇa*, *vyavalokana*, 不可觀察 = *nirālambya*. DN 1.34.: *idha ekacco saṃāṇo vā brāhmaṇo vā takki hoti vīmaṇsi*. So *takkapariyāhataṃ vīmaṇsānucaritaṃ sayampatiḥānaṃ evam āha*.

^{111.} *upāya*.

^{112.} 觀才 = *pratibhāna*, Rosenberg, *Vocabulary*, S. 450 b 43.

über den Ursprung des Ursprungskalpas dafür, daß das Ich und die Welt ewig sind und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus¹¹³.

II. A. 1. Schl.

- a. Halten diese Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas dafür, daß das Ich und die Welt ewig sind, kommen wie diese jedwede insgesamt zu den vier Theorien, daß das Ich und die Welt ewig sind, und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus¹¹⁴.
- b. Außer dem Tathāgata gibt es keinen, der weiß, wie es um diese Theorien steht¹¹⁵, daß sie so erfaßt, so gehalten werden, und auch weiß, was dabei als Ergebnis herauskommt¹¹⁶.
- c. Was der Tathāgata weiß, kommt auch darüber noch hinaus.
- d. Obschon er (das) weiß, hängt er daran (doch) nicht fest¹¹⁷, und da er daran nicht festhangt, erlangte er infolgedessen das Erlöschen in Ruhe¹¹⁸.
- e. Er kennt der Gefühle Entstehen, ihr Zu-Ende-Gehen, ihren Genuß, ihre Fehlerhaftigkeit, und wie man ihnen entgeht¹¹⁹, dadurch daß (man) sie gleichmütig betrachtet¹²⁰. Eine andere Erlösung gibt es nicht.

¹¹³. Vgl. DN 1.34. ¹¹⁴. Vgl. DN 1.35.

¹¹⁵. Wörtlich: der die Umstände, den Sachverhalt dieser Theorien kennt.

¹¹⁶. DN 1.36.: *tayidañ ... tathāgato pajānāti*: "Ime diṭṭhiṭṭhānā evamgahitā evamparāmatṭhā evamgatikā bhavissanti evamabhisamparāyā ti."

¹¹⁷. DN 1.36.: *tañ ca pajānanāñ na parāmasati*.

¹¹⁸. DN 1.36.: *aparāmasato c'assa paccattāñ yeva nibbuti vidiṭā*. Für 已 findet sich hier, schwach bezeugt, als Leseart 以. S. 91 a 13 steht 以 in dieser Wendung ohne Lesart im Texte. S. 91 b 22 und 92 a 10 findet sich 已 ohne Lesart im Wortlaute.

¹¹⁹. DN 1.36.: *vedanānāñ samudayañ ca athagamañ ca assādañ ca ādīnavañ ca nissaraṇāñ ca yathābhūtañ vidiṭvā anupādā vimutto, bhikkhave, Tathāgato*. Zu 𩶓 = ādīnava vgl. Nagao, *Sūrālamkāra-Index I*, S. 48. Beide Wörter treffen sich in der Bedeutung Fehler. Ob meine Wiedergabe den Nagel auf den Kopf treffe, mag offenstehen. 𩶓 = *naiṣkramāṇa*, Mochizuki, *Bukkyō-dajiten*, S. 1600 c.

¹²⁰. 以平等觀, durch eine Betrachtung in Gleichmütigkeit, durch eine Betrachtung der Gefühle, die unbeteiligt daran werden läßt, gleichgültig dagegen.

- f. Darum nennt (man mich) Tathāgata.
- g. Das ist das andere strahlende Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre. (Das) veranlaßt (meine) edlen Schüler, den Tathāgata wahrhaftig und unparteiisch¹²¹ zu preisen.

II. A. 2. Einl.

- a. Es gibt noch ein anderes strahlendes Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre. (Das) veranlaßt (meine) edlen Schüler, den Tathāgata wahrhaftig und unparteiisch zu preisen.
- b. Welcher Art ist das?
- c. *α.* Die Śramaṇa und Brāhmaṇa bringen in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet und sagen aus: ,Das Ich und die Welt sind halb ewig, halb nicht ewig¹²².‘
- β.* Halten dieserhalb jene Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas dafür, daß das Ich und die Welt halb ewig halb nicht ewig sind, kommen sie demgemäß nicht über den Umkreis dieser vier Theorien hinaus¹²³.

II. A. 2. HT.

- a. *α.* Es mag etwa die Zeit sein, daß dieser Kalpa sich zu vollenden beginnt¹²⁴.
- β.* Da sind (nun) all die übrig gebliebenen Lebewesen¹²⁵ da, (deren)

^{121.} 等 = *sama/tā*). Oder gleichmütig, unberührt davon, was die Menschen für Rühmens vom Tathāgata machen. Vgl. DN 1.37.

^{122.} Vgl. DN I.2.1.

^{123.} Dahinter steht in der Textausgabe des TT noch: teils kommen sie darüber hinaus. Nach TT, S. 90, Ar m. 4, fehlt dieser Satz in einem Teile der chinesischen Drucke des Textes. Von DN 2.14. ganz abgesehen, sprechen schon die Parallelstellen dafür, daß er fehl am Platze ist.

^{124.} DN 2.3.: *hoti kho so ... samayo yam kadāci karahaci dīghassa adhuno accayena ayam loka vivat̄ati*. Für DN I.2.2. fehlt im Chinesischen ein entsprechendes Textstück.

^{125.} 有餘衆生. Ob ich diese ganze Stelle richtig wiedergebe, ist zweifelhaft. Ich lasse mich vom Pāli-Texte leiten, wo *Brahmā* und *Mahābrahmā* in der Einzahl stehen, die nach ihm da geborenen Wesen im Plural. Dem gegenüber wird man den chinesischen Wortlaut, hätte man den Pāli-Text nicht, vielmehr so aufzufassen geneigt sein, daß es sich bei *Brahmā*,

Verdienst zu Ende geht, (deren) Lebenszeit zu Ende geht¹²⁶, (deren) Wandel zu Ende geht.

- γ. Am Ende (seines) Lebens wird (eines)¹²⁷ aus dem Ābhāsvāra-Himmel im leeren Brahma-Himmel (wieder) geboren.
- δ. Alsbald läßt (es)¹²⁸ an jenem Orte sinnlichem Verlangen¹²⁹ verhaftete Gedanken aufkommen und wünscht des weiteren, daß die übriggebliebenen Lebewesen alle¹³⁰ zusammen an diesem Orte (wieder) geboren werden.
- ε. Nachdem (ein) Lebewesen dieser aller¹³¹ hat sinnlichem Verlangen verhaftete Wünsche aufkommen lassen, sind da die noch übriggebliebenen Lebewesen alle¹³⁰, (deren) Lebenszeit, Wandel und Verdienst zu Ende gehen.
- ζ. (Denen) widerfährt am Ende ihres Lebens im Ābhāsvāra-Himmel in diesem¹³² leeren Brahma-Himmel (wieder) geboren zu werden.
- η. (Das) Lebewesen unter allen, das am frühesten von ihnen war (wieder) geboren worden¹³³, stellt folgende Erwägung

Mahābrahmā auch um eine Vielheit handelt, ihrer also zwei einander gegenüber stehen. Dies führt aber sachliche Schwierigkeiten herbei, denn ganz abgesehen vom Pāli-Wortlaute ist, wieviele *Brahmā*, *Mahābrahmā* es überhaupt geben mag, jeweils immer nur einer der *Brahmā*, *Mahābrahmā*. Formal angesehen bietet dieser mein Versuch, den chinesischen mit dem Pāli-Texte übereinstimmen zu lassen, rechte Schwierigkeiten. Es mag sein, daß sich im Chinesischen zwei Gruppen gegenüberstehen, nicht ein einzelner und eine Vielheit. Wie dies dann sachlich zu erklären sei, weiß ich nicht.

¹²⁶. DN 2.3.: *āyukkhayā puññakkhayā*.

¹²⁷. Der Satz enthält kein Merkmal, das anzeigen würde, ob ein singularisches oder pluralisches Subjekt zu unterstellen sei. Ginge es dem Chinesischen nach, entschiede man sich für das letztere. Am Ende ihres Lebens werden sie (wieder) geboren. Das führte aber dazu, daß dann gleichzeitig mehrere *Mahābrahmā* da wären. Das ist doch mißlich.

¹²⁸. Vgl. Anm. 127. Nach DN I.2.3., 4. erwartete man hier einen Singular.

¹²⁹. *欲* kann *kāma* und *trṣṇā* wiedergeben.

¹³⁰. *餘衆生*.

¹³¹. *此衆生*. Viel eher wäre man geneigt zu übersetzen: alle diese Lebewesen. Da^s ergäbe dem Pāli-Texte gegenüber sehr große Schwierigkeiten, auch wenn man unter allen diesen Lebewesen die noch im Ābhāsvāra-Himmel Lebenden verstünde. Die obwalteten auch, wenn darunter solche im Brahma-Himmel zu verstehen wären. Bei meinem Versuche, die Dinge zu lösen, bleibt die Lage angespannt.

¹³². Dies Wort fehlt teilweise in der Überlieferung des Textes.

¹³³. *其先生衆生* kann formal ebensogut verstanden werden als: all die früher

an¹³⁴: Ich bin an diesem Orte Brahmā, der Große Brahmā. Ich bin von selbst da. Es gibt keinen, der mich zu schaffen vermöchte. Ich weiß abschließend alle Sachverhalte¹³⁵, beherrsche die Tausendwelt, bin darin der Herr¹³⁶, bin der Allerehrwürdigste. (Ich) vermag Verwandlungen zu bewirken¹³⁷, bin der erste der Göttlichen¹³⁸, der Vater aller Lebewesen¹³⁹. Anfangs war ich allein da, die übrigen Lebewesen kamen alle später¹⁴⁰. All die später gekommenen Lebewesen¹⁴¹ wurden von mir durch Verwandlung vollendet¹⁴².

¶. Alle Lebewesen, (die) nach ihm (gekommen waren)¹⁴³, stellen wiederum folgende Erwägung an: Jener ist der Große Brahmā. Jener vermag sich selbst zu schaffen, es gibt keinen, der jenen schuf. Abschließend weiß (er) alle Sachverhalte, beherrscht die Tausendwelt, ist darin der Herr, ist der Allerehrwürdigste. (Er) vermag Verwandlungen zu bewirken, ist der erste der Göttlichen, der Vater aller Lebewesen. Anfangs war jener allein da, wir¹⁴⁴ waren später da. Wir Lebewesen alle¹⁴⁵ wurden von jenem durch Verwandlung vollendet.

ι. Nachdem ihre Lebenszeit, ihr Wandel (da) zu Ende gegangen, unter ihnen (wieder) geborenen Lebewesen. Das folgende 爾 kann sowohl singularisch wie pluralisch verstanden werden. Sicher wird sein, daß nur der eine Gott Brahmā die Verhältnisse beurteilt, es nicht ihrer viele, eine ganze Gruppe, tun, und dies ganz unabhängig davon, daß es DN 2.5. heißtt: *tatra, bhikkhave, yo so satto paṭhamam upapanno tassa evam hoti: "Aham asmi Brahmā Mahābrahmā ...*

134. DN 2.5.: *tassa evam hoti*.

135. 爾 = *artha*. Rosenberg, *Vocabulary*, S. 377 a 13. Ist dem aus DN 2.5. *aññadatthudasō* an die Seite zu stellen?

136. DN 2.6.: *issaro*.

137. DN 2.5.: *nimmātā*.

138. 懸妙第一. Der Begriff läßt sich schwer genau bestimmen: der Wundersamen, Unfaßbaren, Geheimnisvollen. Vgl. Anm. 259.

139. 父生. DN 2.5.: *pitā bhūtabhavyānam*.

140. 餘生後來.

141. 後來家生.

142. DN 2.5.: *maya īme sattā nimmitā*.

143. 其後生.

144. Plural bezeichnet.

145. 我等衆生.

widerfährt den Wesen jener Brahma-Gruppe¹⁴⁶, in (dieser) Welt (wieder) geboren zu werden.

- x. An Jahren allmählich alt geworden, rasieren sie sich Kopfhaare und Bart, kleiden sich in die drei Gewänder der Lehre, ziehen aus dem Haus(lef)e(n) aus¹⁴⁷, pflegen des (Heils)weges und gehen in den Samādhi gesammelten Geistes ein.
- λ. Im Gefolge der Gedanken des Samādhi erkennen sie selbst ihre ursprüngliche Lebensform¹⁴⁸ und sagen dann folgendes: Jener Große Brahmā vermag sich selbst zu schaffen, es gibt keinen, der jenen schuf. Abschließend weiß (er) alle Sachverhalte, beherrscht die Tausendwelt, ist darin der Herr, ist der Allerehrwürdigste. (Er) vermag Verwandlungen zu bewirken, ist der erste der Göttlichen, der Vater aller Lebewesen. (Er) besteht ewig und wandelt sich nicht. Jener Brahmā erschuf aber uns¹⁴⁹ durch Verwandlung. Wir¹⁴⁹ sind nicht ewig, (wir) wandeln (uns) und erreichen keinen langen Bestand.
- μ. Deshalb muß (man) wissen, daß das Ich und die Welt halb ewig, halb nicht ewig sind, dies wahr ist, das übrige falsch.
- ν. Das bezeichnet (man) als die erste Theorie.
- ξ. Dieserhalb bringen die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß (das Ich und die Welt) halb ewig, halb nicht ewig sind, und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.
- b. α. Teils gibt es die Gruppe Lebewesen¹⁵⁰ Kṛīḍāpradoṣika¹⁵¹. Sie verlustieren sich auf zahlreiche Weisen, um sich selbst zu erfreuen¹⁵².
- β. Die Zeit über, da sie sich verlustierend erfreuen, wird ihr Körper

^{146.} 彼姓衆生. 梵衆天 = *Brahmapāriṣadyāḥ*, Sakaki, Mahāvyutpatti, Nr. 3086.

^{147.} *pravraj.*

^{148.} *jāti.*

^{149.} Plural bezeichnet.

^{150.} 衆生, all die Wesen.

^{151.} Vgl. Chizen Akanuma, 印度佛教固有名詞辭典, S. 305 a.

^{152.} Vgl. DN 2,7.

- bis zum äußersten ausgemergelt. Sie verlieren dann den Verstand¹⁵³.
- γ. Dadurch, daß sie den Verstand verlieren, geht dann ihr Leben zu Ende, und es widerfährt ihnen, in (dieser) Welt (wieder) geboren zu werden.
- δ. An Jahren allmählich alt geworden, rasieren sie sich Kopfhaare und Bart, kleiden sich in drei Gewänder der Lehre, ziehen aus dem Haus(lef)e(n) aus, pflegen des (Heils)weges und gehen in den Samādhi gesammelten Geistes ein.
- ε. Durch die Gedanken des Samādhi erkennen sie selbst ihre ursprüngliche Lebensform¹⁵⁴ und sagen dann folgendes: Alle jene übrigen Lebewesen¹⁵⁵ erfreuten sich nicht sich verlustierend auf zahllose Weisen¹⁵⁶.
- ζ. Sie befinden sich ewig an jenem Orte, bestehen für immer und wandeln sich nicht.
- η. Weil wir¹⁵⁷ uns auf zahlreiche Weisen¹⁵⁸ verlustierten, kamen (wir) zu dieser Nichtewigkeit und sind dem Gesetze des Wandels unterworfen¹⁵⁹.
- θ. Dieserhalb wissen wir¹⁵⁷, daß das Ich und die Welt halb ewig, halb nicht ewig sind, dies wahr ist, das übrige falsch.
- ι. Das ist die zweite Theorie.
- κ. Dieserhalb bringen die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß das Ich und die Welt halb ewig, halb nicht ewig sind und kommen diesem gemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.

^{153.} 身體滅極便失意.. DN 2.7.: *sati mussati satiyā sammosā*.

^{154.} DN 2.8.: *tam pubbe nivāsam anussarati, tato param nānussarati*.

^{155.} 被餘眾生.

^{156.} Der Text dürfte zu lesen sein: 不數(數!)戲笑娛樂. Vgl. S. 90, Anm. 8, und DN 2.9.

^{157.} Plural hier nicht bezeichnet.

^{158.} Vgl. TT S. 90, Anm. 9.

^{159.} DN 2.9.: *mayaṁ tamhā kāyā cutā aniccā addhuvā appāyukā cavanadhammā itthattamā āgatā*.

- c.α. Teils gibt es die Gruppe Lebewesen¹⁶⁰, die, nachdem sie sich wechselseitig von vorne und hinten betrachteten¹⁶¹, dann den Verstand verlieren.
- β. Dieserhalb widerfährt ihnen, am Ende ihres Lebens in (dieser) Welt (wieder) geboren zu werden.
- γ. Nach und nach alt geworden, rasieren sie sich Kopfhaare und Bart, kleiden sich in die drei Gewänder der Lehre, ziehen aus dem Haus(lef)e(n) aus, pflegen des (Heils)weges und gehen in den Samādhi gesammelten Geistes ein.
- δ. Durch die Gedanken des Samādhi erkennen sie, wo sie ursprünglich waren geboren worden, und sagen dann folgendes: Wie jene Gruppe Lebewesen¹⁶², weil sie sich nicht wechselseitig von vorne und hinten betrachteten und (deshalb) ihren Verstand nicht verloren, ewig bestehen und sich nicht wandeln, (so) betrachteten wir¹⁶³ uns dort vielfach wechselseitig, und nachdem wir uns vielfach wechselseitig betrachtet hatten, verloren wir dann den Verstand, kamen zu dieser Nichtewigkeit und sind dem Gesetze des Wandels unterworfen.
- ε. Dieserhalb wissen wir¹⁶⁴, daß das Ich und die Welt halb ewig, halb nicht ewig sind, dies wahr ist, das übrige falsch.
- ζ. Das ist die dritte Theorie.
- η. Dieserhalb bringen die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß das Ich und die Welt halb ewig, halb nicht ewig sind, und kommen diesem gemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.
- d.α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die besitzen eine rasche Erkenntnis der Erscheinungen und vermögen gut zu beobachten¹⁶⁵.

^{160.} 或有衆生, oder gibt es da all (die) Lebewesen.

^{161.} DN 2.10.: *santi ... Manopadosikā nāma devā. te ativelam aññamaññam upanijjhāyanti.*

^{162.} 優曇生. ^{163.} Plural bezeichnet.

^{164.} Plural nicht bezeichnet.

^{165.} Vgl. oben S. 226 und Anm. 109, 110. Der Wortlaut des folgenden Satzes ist an den parallelen Stellen unterschiedlich überliefert.

β. Durch ihre rasche Beobachtung, (ihre rasche) Erkenntnis der Erscheinungen, durch ihre eigene Einsicht sagen jene: Das Ich und die Welt sind halb ewig, halb nicht ewig. Dies ist wahr, das übrige falsch.

γ. Das ist die vierte Theorie.

δ. Dieserhalb bringen die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß das Ich und die Welt halb ewig, halb nicht ewig sind, und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.

II. A. 2. Schl.

a. Bringen die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß das Ich und die Welt halb ewig, halb nicht ewig sind, kommen sie insgesamt zu den vier Theorien, und darüber kommen sie demgemäß nicht hinaus.

9064: ○ 以 捷 疾 相 智 方 便 觀 達 ○ ○ 諦
 91a6: 極 1 1 1 0 0 0 0 1 1 相 智 ○ ○
 9164: 1 1 1 1 0 0 0 0 1 1 0 1 0 0
92a87: 1 已 1 1 0 0 0 0 1 1 0 1 觀 ○ .
 9084: 無 審 諦 以 己 所 見 以 己 智 方 但 是 誓 言
 91a6: ○ ○ ○ ○ ○ ○ 0 1 1 智 諦 ○ ○ ○ 1
 91814: ○ ○ ○ ○ ○ ○ 0 1 1 1 1 0 0 0 0 1
92a87: ○ ○ ○ ○ ○ ○ 1 1 1 1 能 如 是 誓 ○ .

Diesen Text im einzelnen sicher zu deuten, ist einigermaßen schwierig. Ich glaube zunächst, daß 己 智 方 = 己 智 諦 sei und Pāli *sayampatiṭbhāna* entspreche. Vgl. DN I.1.34.; 2.13.; 2.20.; 2.32. Nach dem 佛學大辭典, S. 2207, bedeutet 智 諦 zwar *prajñā + pratibhāna*, doch muß dies die von mir aufgestellte Gleichung nicht widerlegen. Noch schwieriger lässt sich ausmachen, wie in den letzten Fällen 觀 達 zu 相 智, zu 智 und zu 諦 觀 stehe. Vielleicht bestimmt da das erste auch das zweite: durch ihre rasche Erkenntnis der Erscheinungen aus ihrer Beobachtung. In den beiden letzten Fällen fehlt das Wort für Erscheinung(en). Da wird nur mehr von Erkenntnis, Schau der Erkenntnis gesprochen. Ich verstehe die Stellen nicht sicher zu lösen.

- b. Nur Buddha vermag zu wissen, wie es um diese Theorien steht, daß sie so erfaßt, so gehalten werden, und er weiß auch, was dabei als Ergebnis herauskommt.
- c. Was der Tathāgata weiß, kommt auch darüber noch hinaus.
- d. Obschon er (das) weiß, hängt er daran doch nicht fest, und da¹⁶⁶ er nicht daran festhing, erlangte er infolgedessen das Erlöschen in Ruhe.
- e. Er kennt der Gefühle Entstehen, ihr Zu-Ende-Gehen, ihren Genuß, ihre Fehlerhaftigkeit, und wie man ihnen entgeht, dadurch daß man sie gleichmütig betrachtet. Eine andere Erlösung gibt es nicht.
- f. Darum nennt (man mich) Tathāgata.
- g. Das ist das andere strahlende Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre. (Das) veranlaßt meine edlen Schüler, den Tathāgata wahrhaftig und unparteiisch zu preisen.

II. A. 3. Einl.

- a. Es gibt noch ein anderes strahlendes Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre. (Das) veranlaßt meine edlen Schüler, den Tathāgata wahrhaftig und unparteiisch zu preisen.
- b. Welcher Art Lehre ist das?
- c. Die Śramaṇa und Brāhmaṇa bringen in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß das Ich und die Welt (sowohl) begrenzt (als auch) unbegrenzt sind¹⁶⁷.
- d. Bringen jene Śramaṇa und Brāhmaṇa dieserhalb in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß das Ich und die Welt (sowohl) begrenzt (als auch) unbegrenzt sind, (so) kommen sie demgemäß nicht über den Umkreis dieser vier Theorien hinaus.

¹⁶⁶. Hier, TT S. 91 a 13, steht 以 im Texte, und zwar ohne Lesart. S. 91 b 22, 92 a 10 dagegen 已, ebenfalls ohne Lesart. S. 90 b 13 bietet der Text wieder 已, dazu ist hier die Lesart 以 überliefert. S. 90, Anm. 3.

¹⁶⁷. Vgl. DN 2.16: *santi ... eke samaṇabrahmaṇā antānanantikā, antānantam lokassa paññāpenti catūhi vatthūhi.*

II. A. 3. HT

- a.α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes eingehen.
- β. Durch die Gedanken des Samādhi erschauen sie die Welt und lassen die Vorstellung der Begrenztheit aufkommen. Jene sagen folgendes aus : Diese Welt ist begrenzt. Das ist wahr, das übrige falsch¹⁶⁸.
- γ. Und warum ist dem so? Ich¹⁶⁹ ging durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes ein.
- δ. Durch die Gedanken des Samādhi erschaute (ich) die Welt (als) begrenzt.
- ε. Aus diesem Grunde weiß ich, daß die Welt begrenzt ist, dies wahr ist, das übrige falsch.
- ζ. Das wird als die erste Theorie bezeichnet.
- η. Dieserhalb bringen die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß das Ich und die Welt begrenzt sind, und sie kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.
- b.α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes eingehen.
- β. Durch die Gedanken des Samādhi erschauen sie die Welt und lassen die Vorstellung von der Unbegrenztheit aufkommen¹⁷⁰. Jene sagen folgendes : Die Welt ist unbegrenzt. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- γ. Und warum ist dem so? Ich¹⁶⁹ ging durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes ein.
- δ. Durch die Gedanken des Samādhi erschaute ich die Welt (als) unbegrenzt.
- ε. Aus dem Grunde weiß ich, daß die Welt unbegrenzt ist, dies wahr, das übrige falsch ist.

¹⁶⁸. Vgl. DN 2.17.

¹⁶⁹. Im Chinesischen läßt sich formal nicht entscheiden, ob hier von einer Ein- oder Mehrzahl gesprochen wird.

¹⁷⁰. Vgl. DN 2.18.

ζ. Das ist die zweite Theorie.

- η. Dieserhalb bringen die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß das Ich und die Welt unbegrenzt sind, und sie kommen diesem gemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.
- c.α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes eingehen.
- β. Durch die Gedanken des Samādhi erschauen Sie die Welt und sagen (sich) : Im Zenit gibt es eine Grenze, nach den vier Himmelsrichtungen gibt es keine Grenze. Jene sagen folgendes : Die Welt ist (sowohl) begrenzt (als auch) unbegrenzt¹⁷¹. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- γ. Und warum ist dem so ? Ich¹⁶⁹ ging durch allerhand geschickte Mittel in den Samādhi gesammelten Geistes ein.
- δ. Durch die Gedanken des Samādhi erschaute ich, daß es im Zenit eine Grenze gibt, es in den vier Himmelsrichtungen keine Grenze gibt.
- ε. Aus dem Grund weiß ich¹⁶⁹, daß die Welt (sowohl) begrenzt (als auch) unbegrenzt ist, dies wahr ist, das übrige falsch.

ζ. Das ist die dritte Theorie.

- η. Dieserhalb bringen die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß das Ich und die Welt (sowohl) begrenzt (als auch) unbegrenzt sind, und sie kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.
- d.α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die besitzen eine rasche Erkenntnis der Erscheinungen und vermögen gut zu beobachten¹⁷².
- β. Durch die Erkenntnis ihrer raschen Beobachtung, durch ihre eigene Einsicht sagen jene : Das Ich und die Welt sind weder begrenzt noch unbegrenzt. Dies ist wahr, das übrige falsch.

¹⁷¹. Vgl. DN 2.19.: *antavā ca ayam loko ananto ca*.

¹⁷². Vgl. DN 2.20.

γ. Das ist die vierte Theorie.

δ. Dieserhalb bringen die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß das Ich und die Welt (sowohl) begrenzt (als auch) unbegrenzt sind, dies wahr ist, das übrige falsch, und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.

II. A. 3. Schl.

- a. Bringen diese¹⁷³ Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung aufs Tapet, daß das Ich und die Welt (sowohl) begrenzt (als auch) unbegrenzt sind, kommen sie insgesamt zu den vier Theorien, und darüber kommen sie demgemäß nicht hinaus.
- b. Nur Buddha vermag zu wissen, wie es um diese Theorien steht, daß sie so erfaßt, so gehalten werden, und er weiß auch, was dabei als Ergebnis herauskommt.
- c. Was der Tathāgata weiß, kommt noch darüber hinaus.
- d. Obschon er das weiß, hängt er doch nicht daran fest, und da¹⁶⁶ er nicht daran festging, erlangte er infolgedessen das Erlöschen in Ruhe.
- e. Er kennt der Gefühle Entstehen, ihr Zu-Ende-Gehen, ihren Genuß, ihre Fehlerhaftigkeit, und wie man ihnen entgeht, dadurch daß man sie gleichmütig betrachtet. Eine andere Erlösung gibt es nicht.
- f. Darum nennt (man mich) Tathāgata.
- g. Das ist das andere strahlende Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre. (Das) veranlaßt (meine) edlen Schüler, den Tathāgata wahrhaftig und unparteiisch zu preisen.

II. A. 4. Einl.

- a. Es gibt noch ein anderes strahlendes Licht (meiner) sehr tief-

^{173.} Hier liest die Textausgabe des TT 此是諸法門 usw. Das 是 fehlt teilweise in der Überlieferung, vgl. TT S. 91, Anm. 4, wie anderweit an Parallelstellen auch 他.

(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre. (Das) veranlaßt (meine) edlen Schüler, den Tathāgata wahrhaftig und unparteiisch zu preisen.

- b. Worum handelt es sich dabei?
- c. Bei ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas nach etwas anderem gefragt, antworten die Śramaṇa und Brāhmaṇa mit etwas anderem¹⁷⁴.
- d. Dann, wenn sie nach dem oder jenem¹⁷⁵ gefragt werden, und sie nach etwas anderem gefragt mit etwas anderem antworten, kommen sie demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.
- e. Antworten dieserhalb die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas nach etwas anderem gefragt mit etwas anderem, kommen (sie) demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus¹⁷⁶.

II. A. 4. HT.

- a.α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die stellen folgende Erörterung an und stellen folgende Theorie auf: Ich erkenne nicht und weiß nicht, ob das Gute und das Böse vergolten werden oder nicht vergolten werden?
- β. Weil ich das nicht erkenne und nicht weiß, sage ich folgendes aus: Werden das Gute und das Böse vergolten oder werden sie nicht vergolten?

¹⁷⁴. Statt 異問異答, wie hier, S. 91 b 28, und S. 91 c 1 im Texte steht, findet sich z. B. S. 91 c 11/12: 問異答異 .異 = anya, anyathā, bhinnaka, vikrtigamana, virodha, nānā, Nagao, Sūtrālamkāra-Index II, S. 170 b. Vgl. DN 2.33.: santi ... eke samāñabrāhmaṇā amarā-vikkhepika tathā tathā pañham puṭṭhā samānā vācāvikkhepaṁ āpajjanti amarāvikkhepaṁ catuhi vatthūhi.

¹⁷⁵. Ich glaube, 雙復 entspreche *tattha tattha* des Pāli. Der Wortlaut kann an und für sich auch bedeuten: Dann wenn die und die fragen.

¹⁷⁶. Mir ist nicht eben klar, wie dieser und der voraufgehende Satz innerlich zusammenhängen und die Erörterung weitergeführt wird. Mir scheint, Absatz d sage das nämliche aus wie Absatz e.

- γ. Es gibt in der Welt Śramaṇa und Brāhmaṇa, die hochgebildet sind, sehr gelehrt, intelligent und weise, die alleweil Freude daran haben, ...¹⁷⁷, ausgekochte Disputanten sind und spitzfindig, von der Welt hochgeehrt, die mit ihrer Weisheit alle Theorien gut auseinanderzunehmen vermögen¹⁷⁸.
- δ. Wenn die mich nach den tief(st)en Sinngehalten¹⁷⁹ fragen werden, vermag ich (ihnen) nicht zu antworten. Dabei gibt es (für mich) Schande, dabei gibt es (für mich) Schrecken.
- ε. Dieserhalb werde ich (so) antworten, (daß ich mir) durch (die Antwort) eine Zuflucht¹⁸⁰ schaffe, (mir) eine Insel¹⁸¹ schaffe, (mir) ein Schutzdach¹⁸² schaffe, (mir) eine letzte Zuflucht¹⁸³ schaffe.
- ζ. Wenn mich jene fragen sollten, werde ich so antworten: Diese Sache ist so, diese Sache ist wahr. Diese Sache ist anders. Diese Sache ist nicht anders. Diese Sache ist weder anders noch nicht anders¹⁸⁴.
- η. Das ist die erste Theorie¹⁸⁵.
- θ. Dieserhalb antworten die Śramaṇa und Brāhmaṇa, etwas anderes gefragt, etwas anderes und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.

¹⁷⁷. Hier verstehe ich 論者 nicht. Der Ausdruck bedeutet nach dem 阿闍梨 : 言無欲也. Nach Suzuki, *Laṅkāvātarasūtra-Index*, S. 145 b, gibt er *rahogata* wieder. Herr Professor W. Fuchs, dem ich für eine Auskunft zu dieser Stelle Dank schulde, meint, sie besage: Sie haben immer Freude an Muße und Beschaulichkeit, 休 = 慢. Gegen diese Verdeutschung ist sicher nichts einzuwenden. Mir kommt es nur vor, als füge sich eine solche Aussage nicht in den Zusammenhang des Textes ein.

¹⁷⁸. An nicht paralleler Stelle des DN, 2.26., findet sich: *santi hi kho pana samantibrāhmaṇā paññitā nipuṇā kataparappavādā vālavedhirūpā vobhindantā maññe caranti paññāgatena ditthigatāni*.

¹⁷⁹. 論 = *arthā*.

¹⁸⁰. 脱離 = *śāraṇa*, Rosenberg, *Vocabulary*, S. 271 c 48.

¹⁸¹. 洲 = *dvīpa*.

¹⁸². 倉, Haus, Wohnung.

¹⁸³. 宿竟道 = *parāyaṇa*, Suzuki, *Laṅkāvatāra-Index*, S. 290 b.

¹⁸⁴. DN 2.24.: *evam pi me no. tathā ti pi me no. aññathā ti pi me no. no ti pi me no. no no ti pi me no ti.*

¹⁸⁵. Vgl. DN. 2.23., 24.

- b. α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die stellen folgende Erörterung an und stellen folgende Theorie auf: Ich erkenne nicht, weiß nicht, ob es (eine) andere Welt gibt, ob es (eine) andere Welt nicht gibt?¹⁸⁶
- β. Durch (ihr) göttliches Auge¹⁸⁷ wissen die Śramaṇa und Brāhmaṇa der Welt¹⁸⁸ anderer Gedanken und Erkenntnisse, (sie) vermögen ferne Dinge zu sehen. Obgleich (sie) anderen schon nahe sind, sehen andere Leute (sie) nicht¹⁸⁹.
- γ. Dergleichen Leute vermögen zu wissen¹⁹⁰, ob es (eine) andere Welt gibt, ob es (eine) andere Welt nicht gibt.
- δ. Ich (dagegen) weiß nicht, erkenne nicht, ob es (eine) andere Welt gibt, ob es (eine) andere Welt nicht gibt.
- ε. Wenn ich (nun darüber etwas) aussagte, dann (möchte das) eine falsche Rede sein.
- ζ. Weil mir (nun) falsche Rede verhaft ist, und ich sie fürchte, darum schaffe ich mir eine Zuflucht, schaffe mir eine Insel, schaffe mir ein Schutzdach, schaffe mir eine letzte Zuflucht.
- η. Wenn mich jene fragen, werde ich so antworten: Diese Sache ist so, diese Sache ist wahr. Diese Sache ist anders. Diese Sache ist nicht anders. Diese Sache ist weder anders noch nicht anders.
- ϑ. Das ist die zweite Theorie.
- ι. Dieserhalb antworten die Śramaṇa und Brāhmaṇa, etwas anderes gefragt, etwas anderes und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.
- c. α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die stellen folgende Theorie
- ¹⁸⁶. Ein wenn auch schwacher Bezug besteht zwischen dieser Stelle und DN 2.27.: *atthi paro loko? ti iti ce mam pucchasi ... n'atthi paro loko? ti ... pe ...*
- ¹⁸⁷. *divyacaksus*.
- ¹⁸⁸. 諸世間沙門婆羅門 . Mir kommt es wahrscheinlicher vor, daß 諸世間 zu 沙門婆羅門 gehöre als zu 世間 .
- ¹⁸⁹. 已是遠地他人不見 . Das ist ein recht unbequemer Satz. Ich möchte meinen, er besagt: Obschon die fernen Dinge anderen nahe sind, sehen andere Leute (diese doch) nicht.
- ¹⁹⁰. *jñā*.

auf und stellten folgende Erörterung an: Ich weiß nicht, erkenne nicht, was das Gute ist, was das Nichtgute¹⁹¹ ist.

β. Sage ich, der ich das nicht weiß, nicht erkenne, so: Das ist gut, das ist nicht gut, dann lasse ich bei diesem Liebe entstehen und aus Liebe Haß entstehen.

γ. Gibt es Liebe, gibt es Haß, dann gibt es Entstehen von Gefühlen¹⁹².

δ. Weil ich die Gefühle auszutilgen wünschte, wanderte ich aus dem Haus(leb)e(n) aus, des Wandels (als Religioser) zu pflegen.

ε. Weil jenem die Gefühle verhaßt sind und (er sie) fürchtet, dieserhalb schafft (er) sich eine Zuflucht, schafft sich eine Insel, schafft sich ein Schutzdach, schafft sich eine letzte Zuflucht.

ζ. Wenn jene (ihn) fragen, wird (er) so antworten: Diese Sache ist so, diese Sache ist wahr. Diese Sache ist anders. Diese Sache ist nicht anders. Diese Sache ist weder anders noch nicht anders.

η. Das ist die dritte Theorie¹⁹³.

θ. Dieserhalb antworten die Śramaṇa und Brāhmaṇa, etwas anderes gefragt, etwas anderes und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.

δ. α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die sind von Dummheit verfinstert und stumpfsinnig¹⁹⁴.

β. Sind da andere, die (sie etwas) fragen, (dann) antworten jene entsprechend der Rede der anderen: Diese Sache ist so, diese Sache ist wahr¹⁹⁵. Diese Sache ist anders. Diese Sache ist nicht anders. Diese Sache ist weder anders noch nicht anders.

γ. Das ist die vierte Theorie.

δ. Dieserhalb antworten die Śramaṇa und Brāhmaṇa nach etwas and-

¹⁹¹ *kuśala* und *akuśala*. DN 2.26.

¹⁹² *vedanā*.

¹⁹³ DN 2.26. bietet nur recht schwache Parallelen.

¹⁹⁴ Vgl. DN 2.27.: *idha ...ekacco samāṇo vā brāhmaṇo vā mando hoti momūho*.

¹⁹⁵ In einem Teile der Textüberlieferung folgt darauf noch: Diese Sache ist nicht wahr.

rem gefragt mit etwas anderem und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der vier Theorien hinaus.

II. A. 4. Schl.

- a. Gibt es teilweise¹⁹⁶ Śramaṇa und Brāhmaṇa, die in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas nach etwas anderem gefragt mit etwas anderem antworten, kommen sie insgesamt zu vier Theorien, und darüber kommen sie demgemäß nicht hinaus.
- b. Nur Buddha vermag zu wissen, wie es um diese Theorien steht, daß sie so erfaßt, so gehalten werden, und er weiß auch, was dabei als Ergebnis herauskommt.
- c. Was der Tathāgata weiß, kommt noch darüber hinaus.
- d. Obschon er das weiß, hängt er doch nicht daran fest, und weil¹⁶⁶ er nicht daran festhing, erlangte er infolgedessen das Erlöschen in Ruhe.
- e. Er kennt der Gefühle Entstehen, ihr Zu-Ende-Gehen, ihren Genuß, ihre Fehlerhaftigkeit, und wie man ihnen entgeht, dadurch daß man sie gleichmütig betrachtet. Eine andere Erlösung gibt es nicht.
- f. Darum nennt (man mich) Tathāgata.
- g. Das ist das strahlende Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre. (Das) veranlaßt (meine) edlen Schüler, den Tathāgata wahrhaftig und unparteiisch zu preisen.

II. A. 5. Einl.

- a. Es gibt noch ein anderes strahlendes Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre. (Das) veranlaßt (meine) edlen Schüler, den Tathāgata wahrhaftig und unparteiisch zu preisen.
- b. Welcher Art ist das?
- c. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die sagen sich bei ihren

¹⁹⁶. § an dieser Stelle zu finden fällt auf.

Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas, daß diese Welt ohne Grund hervorgegangen da ist¹⁹⁷.

- d. Jene kommen insgesamt zu zwei Theorien, und sie kommen in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas, daß diese Welt ohne Grund hervorgegangen da ist, demgemäß nicht über den Umkreis dieser zwei Theorien hinaus.
- e. Aus welchem Anlasse sagen sich jene Śramaṇa und Brāhmaṇa bei ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas, daß das Dasein ohne Grund ist, und kommen demgemäß nicht über den Umkreis dieser zwei Theorien hinaus?

II.A.5.HT.

- a.α. Teils gibt es die Schar Lebewesen¹⁹⁸, die ohne Vorstellung(en), ohne Erkenntnis(se) sind¹⁹⁹.
- β. Wenn die Lebewesen jener Schar¹⁹⁸ Vorstellung(en) aufkommen lassen, dann endet sogleich ihr Leben.
- γ. (Darauf) widerfährt ihnen, in (dieser) Welt (wieder) geboren zu werden.
- δ. An Jahren allmählich alt geworden, rasieren sie sich Kopfhaare und Bart, kleiden sich in die drei Gewänder der Lehre, ziehen aus dem Haus(lef)e(n) aus, pflegen des (Heils)weges und gehen in den Samādhi gesammelten Geistes ein.
- ε. Durch die Gedanken des Samādhi erkennen sie, wo sie ursprünglich waren geboren worden, (und dann) sagen jene folgendes aus: Ursprünglich war ich nicht da, jetzt bin ich da. Plötzlich bin ich da. Diese Welt war ursprünglich nicht da, jetzt ist sie da. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- ζ. Das ist die erste Theorie.

¹⁹⁷. Vgl. DN 2.30.: *santi ... eke samanabrāhmaṇā adhiccasamuppannikā, adhiccasamuppannam attānañ ca lokañ ca paññāpenti dvīhi vatthūhi.*

¹⁹⁸. *衆生*, *衆*, all die Lebewesen, all jene Lebewesen.

¹⁹⁹. *無想無知*, das ist *asamjña* und *ajñāna* etwa. Vgl. DN 2.31.: *santi ... Asaññasattā nāma devā, saññupādā ca pana te devā tamhā kāyā cavanti.*

- η. Dieserhalb sagen sich die Śramaṇa und Brāhmaṇa bei ihren Theorien²⁰⁰ über den Ursprung des Ursprungskalpas, daß das Dasein ohne Grund ist, und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der zwei Theorien hinaus.
- b. α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die besitzen eine rasche Erkenntnis der Erscheinungen und vermögen gut zu beobachten²⁰¹.
- β. Durch die Betrachtung der Erkenntnis²⁰² (aus) ihrer raschen Beobachtung, durch ihre eigene Einsicht vermögen jene folgendes auszusagen: Diese Welt ist ohne Grund da. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- γ. Das ist die zweite Theorie.
- δ. Dieserhalb (sagen sich)²⁰³ all die Śramaṇa und Brāhmaṇa bei ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas, daß ohne Grund daseiend diese Welt da ist, und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der zwei Theorien hinaus.

II. A. 5. Schl.

- a. (Sagen sich)²⁰³ all die Śramaṇa und Brāhmaṇa bei ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas, daß das Dasein ohne Grund ist, kommen sie insgesamt zu den zwei Theorien und kommen demgemäß nicht darüber hinaus.
- b. Nur Buddha vermag zu wissen und wieder so weiter wie früher.

II. A. Schl.

- a. (Bei dem,) was all die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas auf zahllose verschiedene Weisen ihren Gedanken nach aussagen, kommen jene insgesamt

²⁰⁰. Hier steht im Texte 𩫔. Nach der sonst obwaltenden Ausdrucksweise greife ich die Lesart 見 aus TT Band 1, S. 92, Anm. 3, auf.

²⁰¹. Vgl. Anm. 109, 110.

²⁰². 精觀 = *prativipaś*, Suzuki, *Laṅkāvatāra-Index*, S. 359 b. Ebenda 𩫔精觀 = ābuddhipravicaya. Siehe auch Anm. 165.

²⁰³. Hier mag ein Wort wie 𩫔 ausgefallen sein. Vgl. etwa die Textstelle S. 92 a 25.

zu den 18 Theorien, und demgemäß kommen sie (bei dem,) was sie über den Ursprung des Ursprungskalpas auf zahllose verschiedene Weisen ihren Gedanken nach aussagen, nicht über die 18 Theorien hinaus.

- b. Nur Buddha vermag zu wissen und wieder so weiter wie früher.

II. B. Einl.

- a. Es gibt noch ein anderes strahlendes Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre.
- b. Welcher Art ist das?
- c. a. Was all die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas auf zahllose verschiedene Weisen ihren Gedanken nach aussagen, (dabei) kommen jene insgesamt zu 44 Theorien.
- β. Demgemäß kommen sie (bei dem,) was sie in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas in verschiedener Art und auf zahllose Weisen ihren Gedanken nach aussagen, über die 44 Theorien nicht hinaus.
- d. Aus welchem Anlasse kommen jene²⁰⁴ Śramaṇa und Brāhmaṇa (bei dem,) was sie in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas auf zahllose verschiedene Weisen ihren Gedanken nach aussagen, diesem gemäß nicht über die 44 Theorien hinaus?

II. B. i. Einl.

- a. a. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa bringen in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung auf, daß es Vorstellung(en) gibt, und sagen aus, die Welt habe Vorstellung(en). Jene kommen insgesamt zu 16 Theorien²⁰⁵.

²⁰⁴. 捷有 im Satzbeginne ist auffällig. Ich greife die S. 92, Anm. 4, verzeichnete Lesart 猛 auf.

²⁰⁵. Vgl. DN 2.38.: *santi ... eke samaṇabrāhmaṇā uddhamāghatanikā saññivādā, uddhamāghatanā saññīm attānam paññāpenti soḷasahi vatthūhi*. Daß 想 = *saṃjñā* ist, steht fest. Damit ist indes noch nicht ausgesagt, welchen Begriffsinhalt der chinesische Übersetzer dem in-

- β. Bringen sie in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung von Vorstellung(en) auf und sagen aus, daß die Welt Vorstellung(en) hat, kommen sie demgemäß über den Umkreis der 16 Theorien nicht hinaus.
- b. Aus welchem Anlasse bringen jene Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung von Vorstellung(en) auf, sagen aus, daß die Welt Vorstellung(en) hat, kommen jene (dabei) insgesamt zu den 16 Theorien und kommen demgemäß nicht darüber hinaus?

II. B. 1. HT.

- a.α. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa stellen folgende Erörterung(en) an und sagen (in) folgende(n) Theorien aus:
- β. (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, hat (dann) Gestalt und hat Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch²⁰⁶.
- γ. Das ist die erste Theorie.
- δ. Dieserhalb bringen die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung von Vorstellung(en) auf, sagen aus, daß die Welt Vorstellung(en) hat, und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der 16 Theorien hinaus.

dischen Worte zuerkannte. In Frage kommen die Stellen TT, S. 91 a 23 (= II. A. 3. HT. a. β.); 91 b 1 (= II. A. 3. HT. b. β.); 92 a 19, 20 (II. A. 5. HT. a. α. und β.); 92 b 13–93 a 18 (= II. B. 1. Einl. a. α. bis II. B. 3. Schl. a.); 93 b 6/7 (= II. B. 4. HT. g. β.). Daß der Begriffsinhalt von *samjñā* an den entsprechenden Pāli-Stellen auch für den Indologen und Pāli-Spezialisten nicht eben leicht zu bestimmen ist, erhellt ein Blick in die Übersetzungen des Dīghanikāya von Rhys Davids und R. O. Franke. Während dieser sich dafür entschied, *saññā* durchlaufend mit Bewußtsein wiederzugeben, wie immer die gewählte Wendung im einzelnen lauten mag, wandelt Rhys Davids, SBB II, an diesen Stellen ab von *to imagine* über *conscious* zu *ideas*. Sich dem Verfahren Frankes anzuschließen, böte für uns Deutsche den Vorteil, daß Wendungen wie «ein sicheres Bewußtsein» von etwas «gewinnen» (DN I. 2.17), «das bewußte Selbst» (DN I. 2.38) und «das zum Stadium von Weder-Bewußtsein-noch auch-Nicht-bewußtsein gelangte Selbst» (DN I. 2.16) den Begriff Bewußtsein nicht ganz im gleichen Sinne gebrauchen. Vorstellung ist also vielleicht nur ein Etikett für .

²⁰⁶. Vgl. DN 2.38.: *rūpī attā hoti arogo param marañā saññī ti naṃ paññāpenti*. Danach ist die Bedeutung von  bestimmt.

- b. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, hat keine Gestalt, hat (aber) Vorstellung(en)²⁰⁷. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- c. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, hat (sowohl) Gestalt (als auch) keine Gestalt, hat (aber) Vorstellung(en)²⁰⁸. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- d. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, hat weder Gestalt noch keine Gestalt, hat (aber) Vorstellung(en)²⁰⁹. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- e. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, ist begrenzt und hat Vorstellung(en)²¹⁰. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- f. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, ist unbegrenzt und hat Vorstellung(en)²¹¹. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- g. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, ist (sowohl) begrenzt (als auch) unbegrenzt, und hat Vorstellung(en)²¹². Dies ist wahr, das übrige falsch.
- h. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, ist weder begrenzt noch unbegrenzt und hat Vorstellung(en)²¹³. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- i. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, hat in einem fort Freude, und hat (dabei) Vorstellung(en)²¹⁴. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- k. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem)

²⁰⁷. Vgl. DN 2.38.: *arūpī attā hoti arogo param marañā saññī*.

²⁰⁸. Vgl. DN 2.38.: *rūpī ca arūpī ca ... pe ...*

²⁰⁹. Vgl. DN 2.38.: *n'eva rūpī nārūpī*

²¹⁰. Vgl. DN 2.38.: *antavā attā hoti*

²¹¹. Vgl. DN 2.38.: *anantavā*

²¹². Vgl. DN 2.38.: *antavā ca anantavā ca*

²¹³. Vgl. DN 2.38.: *n'ev' antavā nānantavā*

²¹⁴. Vgl. DN 2.38.: *ekantasukhī attā hoti*

Ende (wieder) geboren, hat in einem fort Leid und hat (dabei) Vorstellung(en)²¹⁵. Dies ist wahr, das übrige falsch.

- l. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, hat Freude, hat Leid und hat Vorstellung(en)²¹⁶. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- m. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, leidet nicht, freut sich nicht und hat Vorstellung(en)²¹⁷. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- n. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren und hat die Vorstellung der Einheit²¹⁸. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- o. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren und hat die Vorstellung der Vielheit²¹⁹. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- p. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren und hat die Vorstellung der Kleinheit²²⁰. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- q. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren und hat die Vorstellung der Unermeßlichkeit²²¹. Dies ist wahr, das übrige falsch.
- r. Das sind die 16 Theorien.

II. B. 1. Schl.

- a. Bringen all die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung von Vorstellung(en) auf und

²¹⁵. Vgl. DN 2.38.: *ekantadukkhi*

²¹⁶. Vgl. DN 2.38.: *sukhadukkhi*

²¹⁷. Vgl. DN 2.38.: *adukkhamasukhī attā hoti arogo param marañā saññī ti nam paññāpenti*.

²¹⁸. Vgl. DN 2.38.: *ekattasaññī attā hoti*

²¹⁹. Vgl. DN 2.38.: *nānattasaññī*

²²⁰. Vgl. DN 2.38.: *parittasaññī*

²²¹. Vgl. DN 2.38.: *appamānasaññī* In den vier letzten Aussagen ist nach dem chinesischen Wortlaute nicht auszumachen, ob das Beiwort zu Vorstellung adjektivisch oder nominal zu fassen sei.

sagen aus, daß die Welt Vorstellung(en) hat, kommen sie demgemäß nicht über den Umkreis dieser 16 Theorien hinaus.

- b. Nur Buddha vermag zu wissen und wiederum so weiter wie fürher.

II. B. 2. Einl.

- a. Es gibt noch ein anderes strahlendes Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre.
- b. Welcher Art Lehre ist das?
- c. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa bringen in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung von der Vorstellungslosigkeit auf und sagen aus, daß die Welt ohne Vorstellung(en) ist. Jene kommen insgesamt zu acht Theorien²²².
- d. Bringen sie in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung von der Vorstellungslosigkeit auf, kommen sie diesem gemäß über den Umkreis dieser acht Theorien nicht hinaus.
- e. Aus welchem Anlasse bringen jene Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung von der Vorstellungslosigkeit auf, sagen aus, daß die Welt ohne Vorstellung(en) ist und kommen diesem gemäß nicht über den Umkreis der acht Theorien hinaus? ²²³

II. B. 2. HT.

- a.α. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa stellen folgende Theorien auf, stellen folgende Erwägungen an:
- β. (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren. (Es) hat (dann) Gestalt, ist (aber) ohne Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- γ. Es gibt ihrer, die sagen aus: (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren. (Es) hat (dann) keine Gestalt und ist ohne Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- δ. Es gibt ihrer, die sagen aus: (Das) Ich wird nach diesem (meinem)

²²². Vgl. DN I.3.1., 1. Absatz. ²²³. Vgl. DN 3.1., 2. Absatz.

Ende (wieder) geboren. (Es) hat (dann sowohl) Gestalt (als auch) keine Gestalt und ist ohne Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.

- ε. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren. (Es) hat (dann) weder Gestalt noch keine Gestalt und ist ohne Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- b. α. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren. (Es) ist (dann) begrenzt und ohne Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- β. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren. (Es) ist (dann) unbegrenzt und ohne Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- γ. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren. (Es) ist (dann sowohl) begrenzt (als auch) unbegrenzt und ohne Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- δ. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren. (Es) ist (dann) weder begrenzt noch unbegrenzt und ohne Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- c. Das sind die acht Theorien²²⁴.

II. B. 2. Schl.

- a. Wenn dieserhalb Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung von der Vorstellungslosigkeit aufbringen und aussagen, daß die Welt ohne Vorstellung(en) ist, (so) kommen jene insgesamt zu den acht Theorien und kommen demgemäß nicht darüber hinaus.
- b. Nur Buddha vermag zu wissen und wieder so weiter wie früher.

²²⁴. Vgl. DN I.3.2.: *rūpi attā hoti arogo param marañā asaññī ti naṃ paññāpenti. arūpi ... pe ...; rūpi ca arūpi ca ...; n'eva rūpi nārūpi ...; antavā ca ...; anantavā ...; antavā ca anantavā ca ...; n'ev' antavā nānāntavā attā hoti arogo param marañā asaññī ti naṃ paññāpenti atthahi vattihūhi.*

II. B. 3. Einl.

- a. Es gibt noch ein anderes strahlendes Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre.
- b. Welcher Art Lehre ist das?
- c. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung darüber aufbringen, daß es weder Vorstellung(en) gibt noch Vorstellung(en) nicht gibt, und aussagen, daß diese Welt weder Vorstellung(en) hat noch Vorstellung(en) nicht hat²²⁵. Jene kommen insgesamt zu acht Theorien.
- d. Stellen sie in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung darüber an, daß es weder Vorstellung(en) gibt noch Vorstellung(en) nicht gibt, und sagen aus, daß die Welt weder Vorstellungen hat noch Vorstellungen nicht hat, kommen sie demgemäß nicht über den Umkreis der acht Theorien hinaus.
- e. Aus welchem Anlasse bringen jene²²⁶ Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung darüber auf, daß es weder Vorstellung(en) gibt noch Vorstellung(en) nicht gibt, sagen aus, daß die Welt weder Vorstellung(en) hat noch Vorstellung(en) nicht hat und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der acht Theorien hinaus? ²²⁷

II. B. 3. HT.

- a.α. Die Śramaṇa und Brāhmaṇa stellen folgende Erörterungen an und stellen folgende Theorien auf:
- β. (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, hat Gestalt, hat (aber) weder Vorstellung(en) noch hat es keine Vorstellung(en)²²⁸. Dies ist wahr, das übrige falsch.

²²⁵. Vgl. DN 3.5.: *santi ... eke samaṇabrahmaṇā uddhamāghatanikā nevasaññināsaññivādā, uddhamāghatanā n'eva saññim nāsaññim attānam paññāpenti aṭṭhahi vatthūhi.*

²²⁶. Statt 老者 findet sich die Lesart 老者 (TT, S. 93. Anm. 1), wie im Texte S. 93 a 5 steht.

²²⁷. Vgl. DN I.3.5., 2. Satz.

²²⁸. Vgl. DN I.3.6.: *rūpī attā hoti arogo param maraṇā n'eva saññī nāsaññī ti naṃ paññāpenti.* Den folgenden Aussagen entsprechen im Pāli-Texte: *arūpī ... pe ...; rūpī ca arūpī ca;*

- γ. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, hat keine Gestalt, hat (aber) weder Vorstellung(en) noch hat es keine Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- δ. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, hat (sowohl) Gestalt (als auch) keine Gestalt, hat (aber) weder Vorstellung(en) noch hat es keine Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- ε. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, hat weder Gestalt noch auch keine Gestalt, hat (aber) weder Vorstellung(en) noch hat es keine Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- b.α. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, ist begrenzt und hat weder Vorstellung(en) noch hat es keine Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- β. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, ist unbegrenzt und hat weder Vorstellung(en) noch hat es keine Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- γ. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, ist (sowohl) begrenzt (als auch) unbegrenzt und hat weder Vorstellung(en) noch hat es keine Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- δ. Es gibt ihrer, die sagen aus : (Das) Ich wird nach diesem (meinem) Ende (wieder) geboren, ist weder begrenzt noch unbegrenzt und hat weder Vorstellung(en) noch hat es keine Vorstellung(en). Dies ist wahr, das übrige falsch.
- c. Das sind die acht Theorien.

II. B. 3. Schl.

a. Wenn dieserhalb Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über

n'eva rūpī nārūpī; antavā; anantavā; antavā ca anantavā ca; n'ev' antavā nānāntavā attā hoti arogo param marañā n'eva saññī nāsaññī ti nam paññāpenti.

das Ende des Endkalpas die Erörterung darüber aufbringen, daß es weder Vorstellung(en) gibt noch Vorstellung(en) nicht gibt, und aussagen, daß die Welt weder Vorstellung(en) hat noch keine Vorstellung(en) hat, (so) kommen sie insgesamt zu den acht Theorien, und darüber kommen sie demgemäß nicht hinaus.

- b. Nur Buddha vermag zu wissen und wieder so weiter wie früher.

II. B. 4. Einl.

- a. Es gibt noch ein anderes strahlendes Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre.
- b. Welcher Art Lehre ist das?
- c. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa bringen in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung aufs Tapet, daß mit dem Tode alles aus ist²²⁹, und sagen aus, daß mit dem Tode für alle Lebewesen²³⁰ alles aus ist und nichts übrigbleibt. Jene kommen insgesamt zu sieben Theorien.
- d. Bringen sie in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung aufs Tapet, daß mit dem Tode alles aus ist, und sagen aus, daß für alle Lebewesen mit dem Tode alles aus ist und nichts übrigbleibt, (so) kommen sie demgemäß nicht über den Umkreis der sieben Theorien hinaus.
- e. Aus welchem Anlasse bringen jene Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung aufs Tapet, daß mit dem Tode alles aus ist, sagen aus, daß für alle Lebewesen mit dem Tode alles aus ist und nichts übrigbleibt, und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der sieben Theorien hinaus? ²³¹

II. B. 4. HT.

- a.α. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa stellen folgende Erörterungen an und stellen folgende Theorien auf:

²²⁹. Vgl. DN I.3.9.: *santi ... eke samaṇabrahmaṇā ucchedavādā, sattassa ucchedam vināsam vibhavam paññāpenti sattahi vatthūhi.*

²³⁰. *衆生*. ²³¹. Vgl. DN I.3.9., 2. Satz.

β. Mein Körper (besteht aus den) vier groben Elementen²³² und den sechs Sinnen²³³. Von Vater und Mutter erzeugt, wird er gestillt, aufgezogen²³⁴, gekleidet, ernährt, wächst heran, wird liebkost²³⁵ und behütet. Indessen er ist nicht ewig. Er wird unbedingt dem anheimfallen, (aus der Welt) zu verschwinden²³⁶. Demgemäß bezeichnet (man das) dahin, daß mit dem Tode alles aus ist²³⁷.

γ. Das ist die erste Theorie.

b.α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die sagen folgendes aus : Für dies Ich trifft die Bezeichnung nicht zu, daß mit dem Tode alles aus ist²³⁸

β. (Ist das) Ich, (das der) Welt der Wünsche (angehört,) (das) göttliche²³⁹, durch den Tod völlig vernichtet und nichts mehr übrig, (so) entspricht (das) dem, (daß) mit dem Tode alles aus ist²⁴⁰.

b.γ. Das ist die zweite Theorie.

c.α. Teils gibt es Śramaṇa und Brāhmaṇa, die sagen folgendes aus : Dies macht nicht aus, daß mit dem Tode alles aus ist²⁴¹.

β. Ist der sich wandelnde Körper der Welt der Gestalt, (der) mit allen Sinnen²⁴² versehen ist, durch den Tod völlig vernichtet und nichts mehr übrig, das ist die völlige Vernichtung durch den Tod²⁴³.

^{232.} Vgl. DN I.3.10.: *yato kho bho ayam attā rūpi cātummahābhūtiko mātāpetti kasam̄bhavo, kāyassa bhedā ucchijjati vinassati, na hoti param marañā, ettāvatā kho bho ayam attā sammā samucchinno hoti.*

^{233.} ṣadāyatana. ^{234.} 表育 .

^{235.} 壮身 ist nach 壮無 gedeutet. ^{236.} 廉滅 .

^{237.} Vgl. DN 3.10.: *itth' eke sato sattassa ucchedam vināsam vibhavam paññāpenti.*

^{238.} Vgl. DN 3.11.: *na ca kho bho ayam attā ettāvatā sammā samucchinno hoti.* Diese ganze Stelle von den sieben Theorien der Vertreter des Ucchedavāda ist im Chinesischen in solcher Kurzschrift abgefaßt, daß sie einigermaßen schwierig zu übersetzen ist.

^{239.} Vgl. DN I.3.11.: *atthi kho bho añño attā dibbo rūpi kāmāvacaro kabaliṅkāhārabhakkho. tam tvam na jānāsi na passasi. tam aham jānāmi passāmi. so kho bho attā yato kāyassa bhedā ucchijjati vinassati na hoti param marañā, ettāvatā kho bho ayam attā sammā samucchinno hotiti. itth' eke sato sattassa ucchedam vināsam vibhavam paññāpenti.* 犹欲界天 ist nach dem Pāli gedeutet. 齋是 entspricht im Pāli *ettāvatā*, insofern.

^{240.} 齋是為滅 , (das) Demgemäß (ist, daß ...).

^{241.} 此非滅 . Vgl. DN 3.12.: *no ca kho bho ayam attā ettāvatā sammā samucchinno hoti.*

^{242.} indriya.

^{243.} Vgl. DN 3.12.: *atthi kho bho añño attā dibbo rūpi manomayo sabbaṅgapaccāṅgi ahīnindriyo. tam tvam na jānāsi na passasi. usw. wie Anm. 239.*

- d.α. Es gibt ihrer, die sagen: Dies macht nicht aus, daß mit dem Tode alles aus ist²⁴⁴.
- β. Das Ich, (das) ohne Gestalt (ist), der Stätte des leeren Raumes (angehört), (für das) ist mit dem Tode alles aus²⁴⁵.
- e.α. Es gibt ihrer, die sagen: Dies macht nicht aus, daß mit dem Tode alles aus ist²⁴⁶.
- β. Das Ich, (das) ohne Gestalt (ist), der Stätte der Erkenntnis (angehört), (für das) ist mit dem Tode alles aus²⁴⁷.
- f. α. Es gibt ihrer, die sagen: Dies macht nicht aus, daß mit dem Tode alles aus ist²⁴⁸.
- β. Das Ich, (das) ohne Gestalt (ist), der Stätte des Überhaupt-Nichts (angehört)²⁴⁹, (für das) ist mit dem Tode alles aus²⁵⁰.
- g.α. Es gibt ihrer, die sagen: Dies macht nicht aus, daß mit dem Tode alles aus ist²⁵¹.
- β. Das Ich, (das) ohne Gestalt (ist), der Stätte (angehört, wo es sowohl) Vorstellung(en) gibt (als) Vorstellung(en) nicht gibt, (für das) ist mit dem Tode alles aus²⁵².

^{244.} Chinesischer Wortlaut wie Anm. 241 angegeben. Der Pāli-Text/3.13./lautet bis auf *na ca* eingangs wie er ebenda steht.

^{245.} Vgl. DN 3.13.: *atthi kho bho añño attā sabbaso rūpasaññānam samatikkamā paṭighasaññānam atthagamā nānattasaññānam amanasikārā' ananto okāso' ti ākāsānañcāyatanañpago. tam tvam na jānāsi na passasi.* usw. wie Anm. 239.

^{246.} Vgl. DN I.3.14. Text wie Anm. 241 angegeben.

^{247.} Vgl. DNI.3.14.: *atthi kno bho añño attā sabbaso ākāsānañcāyatanañ samatikkamma 'Anantam viññānan' ti viññānānañcāyatanañpago. tam tvam na jānāsi na passasi.* usw. wie Anm. 239 angegeben.

^{248.} Vgl. DN 3.15. Text wie Anm. 241 angegeben.

^{249.} Daß *不_用處* *ākiñcanyāyatana* entspricht, trifft zwar zu. Wie aber *不_用* neben *ākiñcanya* zu verstehen sei, wie beide Ausdrücke unter einen Hut zu bringen seien, entzieht sich meiner Einsicht. *不用* heißt im allgemeinen nicht gebrauchen, unnötig. Ich kann die Gleichung aus den mir zugänglichen Hilfsmitteln nicht weiter belegen.

^{250.} Vgl. DN 3.15.: *atthi kho bho añño attā sabbaso viññānānañcāyatanañ* (Ausgabe: *viññānañcāyatanañ*) *samatikkamma 'N'atthi kiñcīti' akiñcaññāyatanañpago. tam tvam na jānāsi na passasi.* usw. wie Anm. 239.

^{251.} Text wie Anm. 241 angegeben.

^{252.} Abweichend DN I.3.16.: *atthi kho bho añño attā sabbaso akiñcaññāyatanañ samatikkamma 'Santañ etam pañitam etan' ti nevasaññānāsaññāyatanañpago. tam tvam na jānsi na passasi.* usw. wie Anm. 239 angegeben.

- γ. Das ist die siebente Theorie (darüber, daß) mit dem Tode alles aus ist.
 h. Das sind die sieben Theorien.

II. B. 4. Schl.

- a. (Wenn) dieserhalb all die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas sagen, daß (für) all diese Arten Lebewesen²⁵³ mit dem Tode alles aus ist und nichts übrigbleibt, kommen sie diesem gemäß nicht über den Umkreis der sieben Theorien hinaus.
- b. Nur Buddha vermag zu wissen und wieder so weiter wie früher.

II. B. 5. Einl.

- a. Es gibt noch ein anderes strahlendes Licht (meiner) sehr tief(sinnig)en, wundersamen, großen Lehre.
- b. Welcher Art Lehre ist das?
- c. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa bringen in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung über das Nirvāṇa in der Gegenwart auf und sagen aus, daß alle Lebewesen²⁵⁴ das Nirvāṇa in der Gegenwart haben²⁵⁵. Jene kommen insgesamt zu fünf Theorien.
- d. Sagen sie in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas aus, daß (man) das Nirvāṇa in der Gegenwart habe, (so) kommen sie demgemäß nicht über den Umkreis der fünf Theorien hinaus.
- e. Aus welchem Anlasse sagen jene Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas aus, daß alle Lebewesen²⁵⁴ in der Gegenwart²⁵⁶ das Nirvāṇa haben und kommen demgemäß nicht über den Umkreis der fünf Theorien hinaus?

II. B. 5. HT.

- a.α. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa stellen folgende Theorien auf,

^{253.} 此衆生類。 ^{254.} 滅生。

^{255.} Vgl. DN I.3.19.: *santi ... eke samaṇabrahmaṇā ditṭhadhammanibbānavādā, sato sattassa paramadiṭṭhadhammanibbānam paññāpenti pañcahi vatthūhi.*

^{256.} Ich glaube, hier sei hinter  versehentlich 极 ausgefallen.

stellen folgende Erörterungen an und sagen aus:

β. Das Ich, das nach seinem eigenen Gefallen in den fünf sinnlichen Wünschen der Gegenwart aufgeht, dies ist das Ich, welches das Nirvāṇa in der Gegenwart erlangt²⁵⁷.

γ. Das ist die erste Theorie.

b.α. Es gibt (nun) des weiteren Śramaṇa und Brāhmaṇa, die sagen folgendes aus : Dies ist Nirvāṇa in der Gegenwart, nicht ist es das nicht²⁵⁸.

β. Es gibt (aber) ferner noch ein Nirvāṇa in der Gegenwart, das erste des Wundersamen²⁵⁹, welches du nicht kennst, (sondern) ich allein kenne.

γ. Wenn das Ich, abgekehrt davon, böse, nicht gute Dinge zu wünschen²⁶⁰, Erkennen besitzend, Erwägen besitzend²⁶¹, aus der Absonderung entstanden²⁶², freudvoll und glücklich²⁶³, in das erste Dhyāṇa eingeht, wird dies (das) Nirvāṇa in der Gegenwart genannt.

δ. Das ist die zweite Theorie.

c.α. Es gibt (nun) des weiteren Śramaṇa und Brāhmaṇa, die sagen folgendes aus : Dies ist Nirvāṇa in der Gegenwart, nicht ist es das nicht.

^{257.} Vgl. DN I.3.20.: *yato kho bho ayam attā pañcahi kāmaguṇehi samappito samaṅgibhūto paricāreti, ettāvatā kho bho ayam attā paramadiṭṭhadhammanibbānam patto hoti.*

^{258.} Vgl. DN I.3.21.: *atthi kho bho eso attā yaṁ tvaṁ vadesi. n'eso n'atthīti vadāmi. na ca kho bho ayam attā ettāvatā paramadiṭṭhadhammanibbānapatto hoti.* Darnach interpunktiere ich den chinesischen Text, abweichend von der Ausgabe im TT.

^{259.} 慢妙第一 . Vgl. Anm. 138. Ob dies so recht deckend übersetzt sei, steht dahin. Hängt der Ausdruck hier irgendwie zusammen mit *paramadiṭṭhadhammanibbānagato*?

^{260.} DN I.3.21.: *vivicca' eva kāmehi vivicca akusaladhammehi.* Ich gebe die Stelle nach der Interpunktions des TT, S. 93 b 20, wieder. Sie lässt sich ebenso leicht auch so auffassen: Wenn das Ich sinnlichen Wünschen, bösen und nicht heilsamen Dingen abgewandt ist. Für diese Übersetzung spricht der Pāli-Text.

^{261.} DN 3.21.: *savitakkaṁ savicāraṁ.* Ob von 有縛 有觀縛 und 有縛 begrifflich richtig erfasst seien, ist ungewiß.

^{262.} 離生 = *vivekajam*, DN 3.21.

^{263.} 喜樂 = *pītisukhaṁ*, DN 3.21. Sieht man nicht auf den indischen Wortlaut, könnte man die chinesische Wendung auch so auffassen: in der Freude und dem Glücke, die aus der Absonderung entstehen. Die Lage der Dinge wird dadurch angespannt, daß in der indischen Formel *savitakkaṁ savicāraṁ vivekajam pītisukhaṁ zu pathamajjhānaṁ* gehören, im Chinesischen der Wortstellung nach nicht.

β. Es gibt (aber) ferner noch ein Nirvāṇa in der Gegenwart, das erste des Wundersamen, welches du nicht kennst, (sondern) ich allein kenne.

γ. Wenn das Ich kein Erkennen und Erwägen mehr besitzt²⁶⁴, im Innern freudig²⁶⁵, eines einzigen Gedankens²⁶⁶, ohne Erkennen und ohne Erwägen ist²⁶⁷, aus der geistigen Sammlung geboren²⁶⁸, freudvoll und glücklich²⁶⁹ in das zweite Dhyāṇa eingeht, wird das entsprechend Nirvāṇa in der Gegenwart genannt.

δ. Das ist die dritte Theorie.

d.α. Es gibt (nun) des weiteren Śramaṇa und Brāhmaṇa, die sagen folgendes aus: Dies ist Nirvāṇa in der Gegenwart, nicht ist es das nicht.

β. Es gibt (aber) ferner noch ein Nirvāṇa in der Gegenwart, das erste des Wundersamen, welches du nicht kennst, (sondern) ich allein kenne.

γ. Wenn das Ich, (das die) anhängliche Liebe abtat, die Freude aufgab, im Glücke verharrend, auf Besonnenheit achtend, eines einzigen Gedankens, selbst das Glück des Körpers kennend, von dem die Edlen sprechen, in das dritte Dhyāṇa eingeht, wird (das) entsprechend Nirvāṇa in der Gegenwart genannt²⁷⁰.

δ. Das ist die vierte Theorie.

e.α. Es gibt (nun) des weiteren Śramaṇa und Brāhmaṇa, die sagen folgendes aus: Dies ist Nirvāṇa in der Gegenwart, nicht ist es das nicht.

β. Es gibt (aber) ferner noch ein Nirvāṇa in der Gegenwart, das erste des Wundersamen, welches du nicht kennst, (sondern) ich allein kenne.

²⁶⁴. Vgl. DN I.3.22.: *vitakkavicārāṇam vūpasamā*. 如發滅煩惱觀, wörtlich: wenn das Ich dem ein Ende setzte, Erkennen und Erwägen zu haben, besitzen.

²⁶⁵. 內喜, DN 3.22.: *ajjhattam sampasādanam*.

²⁶⁶. 一心, DN 3.22.: *cetaso ekodibhāvam*.

²⁶⁷. 無煩無觀, DN 3.22.: *avitakkaṁ avicāram*.

²⁶⁸. 定生 = DN 3.22.: *samādhijam*.

²⁶⁹. 喜樂 = DN 3.22.: *pītisukham*.

²⁷⁰. 如發除念捨喜柱樂觀念一心自知身樂賢聖所說入第二禪; DN 3.23.: *yato kho bho ayam attā pītiyā ca virāgā upekkhako ca viharati sato ca sampajāno sukhañ ca kāyena patisam-*

γ. Wenn das Ich (durch) Vernichtung des Glückes und Vernichtung des Leides, (nachdem es) vorher Niedergeschlagenheit²⁷¹ und Freude abtat, nicht leidet und nicht glücklich ist, geläutert (dadurch, daß) auf Besonnenheit geachtet (wird), in das vierte Dhyāna eingeht, wird dies das erste Nirvāṇa genannt²⁷².

δ. Das ist die fünfte Theorie.

II. B. 5. Schl.

- a. Wenn Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas die Erörterung vom Nirvāṇa in der Gegenwart aufbringen, kommen sie demgemäß nicht über den Umkreis der fünf Theorien hinaus.
- b. Nur Buddha vermag zu wissen und wieder so weiter wie früher.

II. B. Schl.

- a. Was all die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas auf zahllose verschiedene Weisen ihren Gedanken nach aussagen, (dabei) kommen sie demgemäß nicht über den Umkreis der 44 Theorien hinaus.
- b. Nur Buddha vermag zu wissen, wie es um die Umstände dieser Theorien steht, und wieder so weiter wie früher.

vedeti yan tam ariyā ācikkhanti 'upekhako satimā sukhavihāri'ti tatiyajjhānam upasampajja viharati, ettāvatā kho bho ayam attā paramaditthadhammanibbānam patto hoti. Den sanskritischen Wortlaut der Formel mit chinesischer Übersetzung findet man am bequemsten bei Sakaki, Mahāvyutpatti, Nr. 1480. Da hier *niśprītakām* entspricht, erhellt, daß an unserer Textstelle von Pāli *pītiyā* (*ca virāgā*) skt. *prīter* aus *prīter virāgāt*, entspricht. Diese Wortgleichung kann ich mit den mir verfügbaren Hilfsmitteln sonst nicht belegen. Unter *prīti* verzeichnet Rahder, *Glossary of the Daśabhūmikasūtra*, . mag auch zu verstehen sein als: behütet, in Hut gehalten und besonnen. Es fragt sich mir, ob hier *upekkhaka* an die Seite zu stellen sei. Das wäre dann allerdings mißdeutet. Vgl. Anm. 272.

²⁷¹. = *daurmanasya*, Rosenberg, *Vocabulary*, S. 199 c 13.

²⁷². Vgl. DN I. 3. 24.: *yato kho bho ayam attā sukhassa ca pahānā dukkhassa ca pahānā pubb' eva somanassadomanassānam atthagamā adukkhamā asukhamā upekhāsatipārisuddhiṃ catutthajjhānam upasampajja viharati, ettāvatā kho bho ayam attā paramaditthadhammanibbānam patto hoti.* Vielleicht ist auch zu übersetzen: geläutert, in Hut gehalten und besonnen. Zu neben *upekhā* vgl. Anm. 270.

II. Schl.

- a. Was all die Śramaṇa und Brāhmaṇa in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas und das Ende des Endkalpas in zahllosen verschiedenen Weisen ihren Gedanken nach aussagen, (dabei) kommen sie insgesamt zu diesen 62 Theorien.
- b. (Bei dem,) was sie in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas und das Ende des Endkalpas auf zahllose verschiedene Weisen ihren Gedanken nach aussagen, kommen sie diesem gemäß nicht über den Umkreis der 62 Theorien hinaus.
- c. Nur der Tathāgata weiß, wie es um die Umstände all dieser Theorien steht, und wieder so weiter wie früher.

III

III. A.

- a.α. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa, (die) in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung von der Ewigkeit aufbringen und aussagen, daß das Ich und die Welt ewig sind, jene Śramaṇa und Brāhmaṇa stellen in diesen (Theorien ihre) Erkenntnisse²⁷³ heraus²⁷⁴, das besagt (ihren) verschiedenen Glauben, (ihre) verschiedenen Wünsche, (ihre) verschiedene Gelehrsamkeit, (ihre) verschiedenen Gründen, (ihre) verschiedene Einsicht, (ihre) verschiedenen Ansichten, (ihre) verschiedene geistige Sammlung, (ihre) verschiedene Nachsicht²⁷⁵.
- β. Dieserhalb stellen sie ihre Erkenntnisse heraus²⁷⁶: Jene erhoffen²⁷⁷ damit (das) Sichtbare²⁷⁸. Deshalb bezeichnet (man das) als Gefühl²⁷⁹.

273. 現, *jñāna*.

274. 生 steht sowohl für aufbringen wie herausstellen. Dem chinesischen Worte mag etwa *utpāday* entsprechen.

275. Der Reihe nach mögen entsprechen: śraddhā; kāma; śruti; pratyaya, ālambana, nimitta, vicāraṇā (Nagao, *Sūtrālamkāra-Index II*, 176 a); buddhi (?), drṣti; samādhi; kṣanti.

276. Diese Aussage dürfte die vorhergehenden Ausführungen abschließen.

277. Neben 生 steht als Lesart 有, TT Band 1, S. 93, Anm. 6. Diese besagt: jene machen bekannt.

278. 現, die sinnlich erfaßbare Welt. 279. 感 = *vedanā*. DN 3.32. ff.: *vedayitam*.

- γ. Und so läuft der Text weiter bis zum Nirvāṇa in der Gegenwart.
- b.α. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa, (welche) die Erörterung von der Ewigkeit aufbringen und sagen, daß die Welt ewig ist, jene tun dies auf Grund des Gefühles.
- β. Sie lassen Liebe²⁸⁰ aufkommen, lassen Liebe entstehen, erkennen²⁸¹ selbst aber nichts. Sie sind der Liebe tief verhaftet, sind der Liebe unterworfen.
- γ. Und so läuft der Text weiter bis zum Nirvāṇa in der Gegenwart.
- c.α. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa, die in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas die Erörterung von der Ewigkeit aufbringen und sagen, daß die Welt ewig ist, jene tun das von wegen des Grundes der Berührung²⁸².
- β. Daß (einer) die Erörterungen (noch) anstelle, wenn (er) den Grund der Berührungen ausschließt, das ist schlechterdings unmöglich²⁸³.
- γ. Und so läuft der Text weiter bis zum Nirvāṇa in der Gegenwart.

III. B.

- a. All die Śramaṇa und Brāhmaṇa, die in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas und das Ende des Endkalpas jeder nach seiner Ansicht aussagen, jene kommen insgesamt zu 62 Theorien.
- b. Je nachdem, was jeder seiner Theorie nach aussagt, findet er darin abschließend seine Zuflucht, verharrt dabei und kommt demgemäß nicht darüber hinaus.

^{280.} Liebe, 愛, ist hier begrifflich gewiß *trṣṇā* zu verselbigen nach DN I.3.71.: *tesam vedanāpaccayā tañhā*. Liebe heißt hier also Verlangen, Gier nach der Sinnenwelt. Auffällig ist, daß 爽 sich wiederholt: 起愛生爽. Ist statt des ersten 爽 zu lesen?

^{281.} 覺智 = *vedana*, *buddhi* (Nagao, *Sūtrālamkāra-Index II*, S. 179 b). Ist dem *patisamvedita* aus DN 3.58. ff., 71. an die Seite zu stellen? Vielleicht ist auch zu übersetzen: begreifen, verstehen.

^{282.} Vgl. DN I.3.45. ff.: *phassapaccayā*. Siehe Franke, *Dīghanikāya*, S. 43 und Anm. 9.

^{283.} etat sthānam na vidyate.

IV

IV.A.

- a. Gerade wie wenn ein geschickter Fischermeister einen kleinen Teich mit einem feinmaschigen Fischnetze überdeckt²⁸⁴, er wissen wird, daß die Arten der Wassertiere im Teiche alle ins Netz gingen, es für sie keine Stelle gibt zu entkommen, und sie demgemäß nicht herauskommen, so verhält es sich wiederum auch mit den Śramaṇa und Brāhmaṇa.
- b. Was sie in ihren Theorien über den Ursprung des Ursprungskalpas und in ihren Theorien über das Ende des Endkalpas in verschiedener Weise aussagen, (dabei) kommen sie insgesamt zu 62 Theorien, und darüber kommen sie demgemäß nicht hinaus.
- c. Wenn ein Bhikṣu bei den sechs Berührungen²⁸⁵ (ihr) Entstehen, (ihr) Zu-Ende-Gehen, (ihren) Genuß, (ihre) Fehlerhaftigkeit und wie man ihnen entgeht wahrheitsgemäß kennt, dann ist (der der) allerbeste²⁸⁶.

IV.B.

- a. Hinausgekommen über alle jene Theorien erkannte der Tathāgata selber, daß Geburt und Tod²⁸⁷ zu Ende sind.
- b. Warum er einen Körper hat, ist, weil er wünscht, alle Götter und Menschen glücklich (über den Ozean des Leides) hinüberzusetzen.
- c. Wenn er keinen Körper hätte, dann hätten die Götter und die Menschen der Welt nichts, worauf sie sich stützen könnten.

IV.C.

- a. Gerade wie wenn (man) den Wipfel eines Tāla-Baumes abschnei-

^{284.} DN 3.72.: *otthareyya*, chin. 𩷶. Mir ist unklar, was bedeutet: ein Fischnetz über einen Teich decken? heißt das, ihn mit einem Netze abfischen?

^{285.} *sparśa*.

^{286.} Vgl. DN 3.71.: *yato kho ... bhikkhu channam phassāyatanānañ samudayañ ca attagamañ ca assādañ ca ādīnavañ ca nissaraṇañ ca yathābhūtañ pajānāti, ayañ imehi sabbeḥ' eva uttaritaram pajānāti.*

^{287.} Der Ausdruck kann *samsāra* bedeuten.

- det, er dann nicht wiederwächst, so steht es auch mit dem Buddha.
- b. Nachdem er Geborenwerden und Sterben²⁸⁷ zu Ende gebracht hat²⁸⁸, wird er ewig nicht (wieder) geboren²⁸⁹.

V

V.

- a. Eben da Buddha diese Lehre verkündet hatte, bebte die Große Tausendwelt dreimal auf sechserlei Weise.
- b. Damals befand sich Ānanda hinter Buddha, hielt den Fächer in seiner Hand und fächelte Buddha.
- c. Da entblößte er seinen rechten Arm, kniete nieder, legte die Hände (zum Añjali) zusammen und sprach zu Buddha: Diese Lehre ist sehr tief(sinnig). Mit welchem Namen soll (man) sie benennen? Wie soll (man sie) verehrend bewahren?
- d. (Darauf) sprach Buddha zu Ānanda: (Man) soll diesen Lehrtext²⁹⁰ benennen als Arthacāla, Dharmacāla, Dr̥ṣṭicāla, Māracāla, Brahmacāla²⁹¹.
- e. Als damals Ānanda gehört hatte, was Buddha sprach, freute er sich und befolgte es ehrfurchtsvoll.

Von Buddha verkündetes Langes Āgamasūtra, 14. Kapitel.

288. *chid, ucchid.*

289. Vgl. DN I.3.73

290. *sūtra.*

291. 藻劫, 法劫, 見劫, 魔劫, 梵劫。 Trotzdem *cāla* ein seltenes Wort ist, dürfte es hier neben *jāla* feststehen. Ich vermag um so weniger aufzuklären, wie eine Ableitung der Wurzel *cal* in die Titel kam, als auch die chinesische Übersetzung den Vergleich mit dem Fischnetze bringt. Wie die von mir hergestellten Werktitel zu deuten seien, ist ungewiß. Zu den Pāli-Titeln vgl. Rhys Davids, SSB Band II, S. 55, und Franke, *Dīghanikāya*, S. 47, Anm. 1-4. Pischel, *Grammatik der Prakrit-Sprachen*, § 202.